

الرَّسَالَةُ الْمِيمُونِيَّةُ

تأليف

الشيخ الإمام العارف بالله تعالى علي بن ميمون
بن أبي بكر بن علي بن ميمون الإدريسي
الحسيني المغربي

نفعنا الله به والمسلمين آمين

طبع على نفقة

الْبَلَاغُ بِإِغْلَانِ طُوبَانٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(يقول) العبد الفقير الى الله تعالى الغني به عن من سواه
على بن ميمون بن أبي بكر بن علي بن ميمون الادريسي ثم الحسن
المغربي المنشأ نزيل الصالحية الدمشقية كلاهما الله تعالى بمنه
كان من أمر الله تعالى الاجتماع مع بعض الفقراء من الاخوان بالصالحية
المذكورة في النصف الاخير من شهر رجب الفرد سنة خمس عشرة
وتسعمائة فخطر ببالي قول الشيخ الجرمي رحمه الله ورضي عنه
النعته تابع للمنعوت في رفعه ونصبه وخفضه الى آخر المسألة
فأجري الله من فضله على جناني ما انطق به لسان من معاني التوحيد
وذلك شيء ما من به علي من غير هذا الباب وخطر ببالي مسائل
من هذا الكتاب المذكور كقوله الكلام هو اللفظ المركب المفيد
بالوضع وقوله المبتدأ والخبر والمرفوعات والفاعل والمفعول الى
غير ذلك من سائر أبواب هذا الكتاب وكل ذلك من معارف التوحيد
وكان في الجماعة من الفقراء المذكورين مغربي (قال) لما سمع ما
وقعت اليه الاشارة من معاني التوحيد لعلمك تعمل على هذا الكتاب
شرحاً من هذا المعنى ينتفع به قلت له ان كنت تذهب به الى مدينة
فاس من الغرب الاقصى فقال نعم ثم قلت له وانا ان شاء الله
مستخير الله تعالى على ذلك فاذا من علينا به تكون ملزوما بالتوجه
به الى فاس بعون الله وتوفيقه فألزم نفسه بقول نعم ومقصود
به فاساً لأنني احبها اذهي داراً باني من ادريس الى آخر من ولي

الامر من ذريته ولم تكن منشائي وانما طلبت العلم فيها مدة وذلك
 من عشرة سبعين وثمانمائة الى عشرة التسعين او قريبا منها واما
 منشائي ففي بلاد بني يال من بلاد عمارا حفظها الله بعينه التي
 لا تنام وتخصيص فاس بالتعيين باللفظ دون سائر بلاد المسلمين
 لما تقدم من كونها دار آباء الاول بالغرب الاقصى ولكوني من
 على فيها في زمن صغري بشيء من حفظ السنة ومعرفة الاصطلاح
 اللساني فكان ذلك درجا وسيلة لمعرفة الاصطلاح القلبي فوجب
 على في ذلك شكر ربي ومن الشكر في ذلك تمنى ما من به على من
 فضل ربي الذي مبدأ ذلك من هنالك لأهل تلك البلدة ولأنهم
 مشغولون بدرس هذا الكتاب وتدريسه وتعلمه وتعليمه دون
 سائر البلاد على ما رأيت وعلمت فهو مدخل لعلم الخو في علمونه
 لكل من رأوا فيه قابلية للعلم لأن نباتهم صالحة زادها الله صلاحا
 بسر الاخلاص ولما ان كان الامر كذلك رجوت من الله ان يجعل
 هذا الشرح شرحا للصمد ورفكما كانت الفاظ الكتاب مبنية لكلام
 العرب تكون ان شاء الله معاني الشرح الفاظا مبنية لمعاني التوحيد
 الذي جاء به سيد العرب (قال) تعالى وتعلونوا على البر والتقوى
 (وقال) صلى الله عليه وسلم لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى
 يحب لأخيه ما يحب لنفسه والمقصود ان شاء الله تعالى ان تكون
 مقدمة في معرفة التوحيد عند ذكر كل باب من أبواب الكتاب
 المذكور او فصل من الفصول مقتبسا ذلك من ذلك من الفاظ
 الكتاب حسبما يقع التنبيه على ذلك في محاله ان شاء الله تعالى
 ولست ملتزما بالكلام في كل باب وفي كل فصل بل ذلك على ما

يمن به الفتح الحليم الا ان يشاء الله بذلك فيكون كذلك وربك
 يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وما تشاؤون الا ان يشاء
 الله ويجب على كل من يصل اليه هذا من اهل الانصاف والسعي
 في مرضاة الله من يعلم هذا الكتاب لطالب الخوان يعرفه أولا
 عند كل باب بالمقدمة التي تقرر هنالك في معرفة الله لأت
 معرفته مقدمة على معرفة غيره (قال) تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون اى ليعرفون فالاشتغال بمعرفة الخو وسيلة
 الى معرفة كلام العرب وهى اللغة التى أنزل الله بها كتابه وبعث
 به انبياءه ويفهم ذلك بفهم الكتاب والسنة وفهم الكتاب والسنة
 وسيلة الى العمل بالمأثور به فيها (قال) تعالى وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فلما ان كان الأمر كذلك وجب
 علينا أن نعرف أولا من أمرنا ونهانا ثم نمتثل ما أمرنا به
 ونهينا عنه ليكون بنينا ناسا على قاعدة صحيحة (قال)
 تعالى أقم أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن
 أسس بنيانه على شفا جرف هار فانها ربه فى نار جهنم فتقوى الله
 ورضوانه معرفته فرضوانه فى معرفته وعدم رضوانه فى الجهل
 به ومعنى معرفته اى ما يجب له وما يستحيل وما يجوز وما
 يجب لرسوله عليه الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز فاذا
 علم الطالب اولا ما يجب عليه من معرفة الله ورسوله ساع
 له أن يتعلم ما أمر به الله ورسوله ومن ذلك الخو المشار اليه
 وهى لغة العرب التى أنزل بها القرآن فانها مما اتانا به نبينا
 صلى الله عليه وسلم وهى من سنته وأمرنا باتباعه عليه

الصَّلاة والسلام بالكتاب والسنة (قال) تعالى وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي
 الحديث واقبح من القبيح أن يتعلم الانسان او يعلم اصلاح اللسان
 ولا يتعلم او يعلم اصلاح القلب الذي هو محل نظر الرب تعالى فالنحو
 على قسمين نحو لسان الفم ونحو القلب ومعرفة نحو القلب عند العقلاء
 أكد وانفع من معرفة نحو اللسان بدليل اننا نجد من لا يحسن
 التلفظ بكلام العرب فينطق بلسان فيه بالمرفوع منصوبا او مخفوضا
 او بالعكس ويكون في حاله متخلفا بالكتاب والسنة والتخلق بالكتاب
 والسنة هو النحو القلبي فهذا مرضي عند الله ورسوله ويوجد
 نحو لسان الفم غير متخلق بالكتاب والسنة وهذا هو الغالب في
 زمننا هذا وذلك مذموم عند الله ورسوله ولذلك قال صلى الله
 عليه وسلم اكثر من اُفتى اُمتي قراؤها وقال العالم علما علم في
 اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم
 النافع فمعرفة نحو اللسان مع الجهل بمعرفة نحو القلب على صاحبها
 لاله لأنه لا يمكنه الخلاص من ملاحظة نفسه بالريا والعجب
 في معرفة ذلك وفهمه وتحصيله حتى يكون نحو لسان الفم ناشيا
 عن نحو لسان القلب وذلك لان لسان الفم ترجمان عن حقيقتين
 وهما النفس والقلب وقد قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء
 وذلك علم اللسان المشار اليه بالمحديث المتقدم قريبا فيجب
 اذا على معلم النحو او متعلمه ان يقدم معرفة نحو القلب اذ هو
 مقدم شرعا والمقدم شرعا يجب تقديمه طبعا عادة وعرفا نحو
 القلب بمعرفة الرب بالقلب لا بلسان الفم كم من زاعم يدعي

معرفة الله باللسان وهو جاهل القلب فتلك المعرفة انما هي
 وبال عليه لانها من علم اللسان الذي هو حجة على ابن آدم فكل من
 يزعم علم التوحيد وهو محب للدنيا فهو فاسق لانه يخالف الكتاب
 والسنة (قال) تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا (قال) صلى الله
 عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة وقد أن يوجد في زماننا
 هذا الا هذا الصنف الهالك الضال المضل نعوذ بالله من شر ما
 ابتلوا به فمعرفة الله التي هي نحو القلب لا بد فيها من معلم يعلمها
 للطالب (قال) تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون اي أهل
 الذكر بالله وقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالصين
 اي العلم بالله فاذا كان العلم للنحو اللساني جاهلا بالنحو القلبي
 يجب عليه أن يطلب على من يعلمه نحو القلب أولا حتى يعرفه
 ثم يعلم نحو اللسان بنحو القلب وان لم يفعل فقد ظلم نفسه وغشها
 وعلم غيره وغشه لان معلم نحو اللسان لا يتعلم عنه الا بوصفه
 وهو علم اللسان ولا يتخلق التلميذ الا بأخلاق شيخه ضرور
 وهذا مشاهد مدرك بالحس والمعنى (وقال) صلى الله عليه
 وسلم العبد على طينة سيده (وقال) المرء على دين خليله
 وليس هذا الأمر خاصا بمعلم النحو ومتعلمه بل يجب ذلك على
 كل من طلب أي فن من فنون العلم تعلمها او تعلمها أن يعرف ربه
 أولا معرفة قلبية وان لم يفعل فعلمه عليه وبال وحسرة وندامة
 يوم لا تنفع ندامة (قال) صلى الله عليه وسلم شر الندامة يوم
 القيمة فكل من لم يعرف التوحيد ويعلمه من كل علم وكل كتاب
 وكل باب وكل فصل وكل كلمة وكل حرف وكل صوت وكل مشهد

فليس بعارف بعلم التوحيد ولا ينبغي أن يقال في حقه عالم بل هو قصاص بقص اخبار الناس من الاقوال والافعال والاحوال وتلك عواري وقد (قال) صلى الله عليه وسلم العارية مؤداة أي ترجع الى صاحبها فالمتكلم في علم التوحيد بمجرد نقل قول المتكلمين في ذلك لا يراه أهل التوحيد القلبي موحدا فيا طالب التوحيد اطلب علم التوحيد القلبي واياك من الوقوف مع التوحيد اللساني فيكون لك علم لسانك حجابا فاذا تقررت هذا فلنرجع ما بسبيله كنا وهوان شاء الله مقصدنا (فأقول) الحمد لله المقدس في ازليته وابد يته المنزه بذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله العالم القدير المريد السميع البصير المتكلم المحي الذي كان ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وليس هو في مكان ولا يخلو منه مكان تعالى ان يحل في مكان أو خارجا عن المكان بل كان ولا مكان ثم كون المكان ودبر الزمان تفرد في احديته الاولى والاخرية بالاسماء الحسنى والصفات العلى جل ثناؤه وتقديس اسمائه أوجد الموجودات المحدثه بأسرار وجود ذاته القديمة وتجلت اسرار حكمها واحكامها منها فهي فيها ظاهرة وباطنة فسبحانه من جواد تكرم علينا ببعث اكرم خلقه سيدنا ومولانا محمد شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين نبيا اميا وأوجب علينا الايمان به واتباعه فقال جل من قائل فأمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون فهو افضل المخلوق واصحابه افضل الاصحاب وأمه افضل الامم اللهم صل وسلم عليه وعلى سائر اخوانه من المرسلين والنبيين وعلى آلهم وأزواجهم وذرياتهم ورضي عن

كل أصحابهم وتابع تابعهم الى يوم الدين (أما بعد) أيها السائل
 وفقنا لله وإياك لمرضاته وعافانا اجمعين من سخطاته اجبتك
 إلى سؤالك مستخير الله مستعيناً به سائلاً مزيد فضله وذلك في
 العشر الاوسط من شهر شعبان من السنة المؤرخ بها قبل (واعلم)
 انه لا بد من تقديم ما تقديمه واجب شرعاً وهي العقيدة الواجبة
 على كل مكلف في حق الله ورسوله ليستفاد ان شاء الله منها فيما
 بعد ويستفاد فيها مما بعد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 (وهذه) العقيدة تنبيه (اعلم) رحمن الله وإياك ان الله تعالى
 موجود قديم باق دائم الوجود أول وآخر ليس لاوليته ابتداء
 ولا لاخرته انتهاء وانه عز وجل له ذات وصفات ذاته لا تشبه
 الذوات وصفاته لا تشبه الصفات فمن صفات ذاته العلم والقدرة
 والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام ويجب على كل مكلف
 ذكر ان كان أو انشى حراً أو عبداً أن يعرف ما يجب لله وما يستحيل
 وما يجوز وما يجب لرسوله صلى الله عليه وسلم وما يستحيل
 وما يجوز فما يجب له تعالى الصفات المتقدمة الذكر ومما
 يستحيل في حقه أضدادها وكل وصف لا يليق به كالحلول والشبه
 فهو تعالى لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ولا يشبه شيئاً ولا
 يشبهه شيء وهو الشيء قل أي شيء أكبر شهادة قل الله لا تدركه
 الابصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ليس كمثله شيء
 وهو السميع البصير قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفواً أحد ومما يجوز في حقه تعالى ايجاد المخلوق بعد
 عدمهم وعدمهم بعد ايجادهم واحياؤهم بعد أمانتهم وبعث

الرّسل اليهم ومما يجب في حق رسوله صلى الله عليه وسلم انه
 صادق في جميع ما أخبر به وأتى به عن ربه وان الجنة حق وان
 النار حق وان الصراط حق وان الحساب حق وان الميزان حق وان
 المحوض حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من
 في القبور وأنه بلغ الرسالة وأدى الأمانة وتصح الأمة وجاهد
 في الله حق جهاده ومما يستحيل في حقه أضداد هذه الصفات
 وكل وصف يستنقص به البشر ومما يجوز في حقه عليه الصلاة
 والسلام الاكل والشرب والنوم والنكاح (قال) صلى الله عليه
 وسلم من سنتنا النكاح فمن رغب عن سنتنا فليس منا انتمت
 (واعلم) ان هذه العقيدة بعينها قد شاء الله ببعض الكلام شرحا
 لبعض معاني الفاظها قبل هذا التاريخ لما قدر الله ببعض الكلام
 شرحا لبعض معاني الفاظها قبل هذا التاريخ لما قدر الله بوضع
 الرسالة المسماة رسالة الاخوان من أهل الفقه وحملة القرآن
 من أراد هذا الشرح فليطلبه هنالك والله المسؤل بفضله في
 القبول والنفع لما قلت وما اقول فانه أكرم مسؤل وافضل مأمول
 (فصل) قال الشيخ رحمه الله ورضي عنه (الكلام هو اللفظ
 المركب المفيد بالوضع) اعلم ان الكلام ينقسم الى قسمين قديم
 ومحدث وكلاهما صفة فصفة المحدث محدثة وصفة القديم
 قديمة والصفة لا تفارق الموصوف فالقديم هو الخالق والمحدث
 هو المخلوق والمخلوق وصفته صفة للخالق وصفة الخالق على
 قسمين قسم متصل بالذات الموصوفة منها الوجود والقدرة
 والبقاء والعلم والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام وقسم

ليس متصلاً بالذات الموصوفة ولا منفصلاً عنها أي لا يجوز أن يقال
بالا اتصال ولا بالانفصال وهي صفات الأفعال أي صفات أفعال
الذات العلية وهي المخلوقات كلها فإن الموجودات بأسرها فعل الله
وخلق الله وصنع الله الذي اتقن كل شيء قال تعالى خالق كل شيء
وقال جل ذكره والله خلقكم وما تعملون ومن عمل الإنسان كلامه
الذي هو صفات ذاته فذاته المحدثه وصفته صفة الذات القديمة
المقدسة ولذلك قيل بالمخلوقات يعرف الخالق كما أن بالمصنوعات
يعرف الصانع فإن قيل الكلام ليس بعمل إنما هو قول فالجواب أن
العمل على قسمين قسم عمل القلوب وقسم عمل الجوارح وعمل الجوارح
كلها وكله نشأ عن عمل القلب ومن عمل الجوارح الكلام باللسان
واللسان جارية فالكلام من عمله وله أعمال غير الكلام ولكل
مقال مقام ولكل مقام كلام (قال) عليه الصلاة والسلام لا تؤثروا
الحكمة غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها عن أهلها فتظلموهم ومعنى
نشأ عن عمل القلب أي لا تتحرك جارية من الجوارح الظاهرة
ولا تسكن إلا بواسطة القلب لأن القلب محل الإلهام للأقوال
والأفعال والحركات والسكنات فهو السبب لما يظهر على الجوارح
الظاهرة والذات المخلوقة المحدثه التي هي وصفته وهو الكلام
صفة للذات القديمة العلية لها السبع صفات العلم والقدرة
والإرادة والحياة والسمع والبصر والكلام وهي محدثة فحدوث
الذات التي هي صفات لها وهنا تفارق صفات الخالق صفات المخلوق
فصفات الخالق قديمة بقدوم الذات الموصوفة بها وصفات
المخلوق محدثة بحدوث الذات الموصوفة بها والذات المحدثه

وصفاتها مدة من خرائن الذات القديمة (قال) تعالى وان
من شيء الا عندنا خزائنه وقال تعالى كلا نمد هؤلاء وقال تعالى
نحن قسمنا فعلم المخلوق مد من خرائن علم المخلوق وقدرة المخلوق
مدة من خرائن قدرة المخلوق واردة المخلوق مدة من خرائن
ارادة المخلوق وحياة المخلوق مدة من خرائن حياة المخلوق
وكذلك السمع والبصر والكلام فعلم المخلوق له مبتدأ ومنتهى كما
أن ذاته لها مبتدأ ومنتهى وعلم المخلوق لا مبتدأ له ولا منتهى كما
أن ذاته لا مبتدأ لها ولا منتهى وكذلك الحكم في باقي الصفات القدرة
والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام وأضداد هذه الصفات
لا تجوز في حق المخلوق وقد تقدم ذكرها في العقيدة ويجوز أن يقال
في حق المخلوق جاهل عاجز غير مريد وميت واصم واعى وابكم
ويوجد من هو موصوف بهذا أو ببعضه من المخلوقين ولا يجوز
شيء من هذا في حق الذات العلية وهذه الذات الكريمة المقدسة
لها اسماء (قال) الله تعالى والله الاسماء المحسنى فادعوه بها
وهي مظاهر للصفات فيقال فيها اسماء صفات للذات اعنى جميع
اسماء الذات العلية وتنقسم الى ثلاثة أقسام قسم هي هو وهو
هي منها الوجود والقدم والبقاء وقسم لا هي هو ولا هو هي وهي
صفات الأفعال وقسم لا هي هو ولا هي غيره وهي السبع المتقدمة
الذكر العلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام
فالصفات بهذا الاعتبار ثلاثة وتنقسم الاسماء كذلك على
ثلاثة لانها مظاهر لها وتنقسم أيضا باعتبار آخر الى قسمين
لا ثالث لهما قسم مظهر لصفة الفعل ويقال لها اسماء اللطف

وقسم مظهر لصفة العدل ويقال لها اسماء القهر وهاتان الصفتان
 من صفات الذات العلية (قال) تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت
 بيدي أي بصفتي ويقال فيهما صفتي الجمال والجلال فالقبضتان
 للصفتين (قال) تعالى فريق في الجنة وفريق في السعير هؤلاء الى الجنة
 ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي لا يسئل عما يفعل فالجمال
 هو الفضل والجلال هو العدل (قال) تعالى ذو الجلال والاكرام ثم
 ان هاتين الصفتين لا انفكاك لهما عن باقي الصفات كما لا انفكاك
 لكل الصفات عن الذات وكل صفة من الصفات وسعت من الذات
 ما وسعت الاخر بزيادة معنى فكما ظهرت صفة فالباقي باطن في
 الظاهر وكذلك الاسماء لانها مظاهر للصفات كما تقدم ممد ذلك
 من خزائن الظاهر الباطن المعطى المانع الضار النافع القابض
 الباسط (فصل) فاذا قرر الشيخ للتلميذ هذا الفصل الواجب القديم
 وفهمه فهما قلبيا صارت له معرفة مباني توحيده والفهم القلبى
 هى المعرفة القلبية وذلك التخلق بالاخلاق المحمودة من الشكر
 والاخلاص والتواضع والرضا والصبر والعفو والصفح والزهد
 والحلم وسائر الاخلاق المحمودة ويتخلى عن أضدادها وهى
 الاخلاق المذمومة العجب والرياء والكبر والحسد وعدم الرضا
 وعدم الصبر والغضب والمقصد والرغبة فى الدنيا وحب أهلها
 وغير ذلك من الاخلاق المذمومة فاذا تخلى عن المذموم وتخلى
 بالمحمود تخليا وتخليا قلبيا صار نحوى القلب فنحو القلب حفظه
 من الاخلاق المذمومة وهى اللعن المذموم فى حقه الواجب
 اصلاحه وجوبا أكدا وأوجب من حفظ لسان الفم من لحن

المركب ينقسم ثلاثة أقسام لأربع لها وفي ذلك حكمة بالغة
 وسر عجيب غريب وذلك انه سبق في محيط العام الازل القديم
 ايجاد الموجودات المحدثات العوالم بأسرها وما فيها وسرها الذي
 من أجله وجدت هي الحقيقة المحمدية وهي مدينة العالم القديم
 اعني جعلت مظهر الاسرار العالم القديم ومن اسرار عالم هذه
 المدينة ما الهمت اليه ومددت به من الكلام المنقسم الى ثلاثة
 أقسام ومن باب كلامها تكلمت جميع الالسن كما ان من باب
 سمعها سمعت الاسماع وبصرت الابصار وفهمت الافهام وسكرت
 القلوب وسبحت الارواح وعلمت الاشباح ثم جاءت هذه الجوهرية
 اليتيمة والجوهرية الواحدة الاحدية المكونة المكونة العظيمة
 باكرم ملة الى خیرأمة وهي حقيقة متعبديةا وهي الملة المحمدية
 وهي السبيل وهي الصراط المستقيم (قال) تعالى ثم أوحينا اليك
 ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا (وقال) قل هذه سبيلي ادعوا الى
 الله على بصيرة أنا ومن اتبعني (وقال) وان هذا صراطي مستقيما
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبيل وهي تنقسم الى ثلاثة أقسام شريعة
 وطريقة وحقيقة (قال) صلى الله عليه وسلم الشريعة مقال
 والطريقة فعال والحقيقة حال فجاء بحكمة ذي ثلاثة أقسام
 جارية على حكمة ذي ثلاثة أقسام فالحكمة الاولى التجارية
 الوحي المنطوق به شريعة وطريقة وحقيقة والحكمة الثانية
 المجري عليها الكلام المنقسم الى ثلاثة أقسام الاسمية والفعلية
 والحرفية وفي هذه القسمة الثلاثية البديعة التي نوعت بها
 هاتان الحكمتان العظيمتان الوحي القديم والكلام اللفظي المحدث

الآتي بهما سر الوجود صلى الله عليه وسلم اشارة الى الحقائق الثلاث
 الوجودية وهي موجودة بنفسها غير مفتقرة الى محل وموجودة
 بغيرها ولا تفتقر الى محل فالموجودة بنفسها غير مفتقرة الى محل
 هي الذات العلية الازلية الدائمة التي كانت ولا شيء معها وهي
 الآن على ما كانت من الوجود والصفات المنزهة المقدسة والاسماء
 العلية والزكية والافعال البديعية السنية صنع الله الذي أتقن
 كل شيء انه خير بما يفعلون وهو بكل شيء عليم والحقيقة الموجودة
 بغيرها التي لا تفتقر الى محل هو الجوهر الفرد فحصل من هذا ان الحقيقة
 الموجودة بنفسها الازلية المنزهة على المحل الموجودة على الاطلاق
 اوجدت الوجود المقيد وهو الجوهر والعرض ونتيجتهما الحقيقة
 المحمدية التي هي سر الوجود المطلق واشرف الوجود المقيد من
 الجوهر الفرد فما بعد المفتوح اسم من اسمائها الارضية ليم الملك
 المختتم بدال الدوام وتجلت الحقيقة الازلية الابدية في حقيقة
 المحدثات الفانية الجوهرية العرضية السرية بثلاث حقائق
 في ثلاث حقائق فالثلاث المنجلى بها الشريعة والطريقة والحقيقة
 والثلاث المنجلى فيها أقسام الكلام الثلاث والشريعة والطريقة
 والحقيقة من صفات الحقيقة القديمة الباقية ثم ظهرت صفات
 الحقيقة في القديمة المحدثات واتصفت بها وصفا عجزت العقول
 عن قرب وصفها وادراك فهمها ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم وتسمت ببعض اسمائها (قال) تعال المؤمنين
 رؤوف رحيم ولما ان كان الأمر كذلك قرن اسمها باسمها في الاذان
 والاقامة وغيرها من شعائر الاسلام فلا يقبل توحيد موحد الا

صنع الله الذي اتقن كل شيء وقال فتبارك الله أحسن الخالقين
 أي الصانعين إلى غير ذلك من الآي القرآنية حسبما هو معلوم
 الاستدلال بذلك في القرآن فهذه الأشياء من العلامات التي
 يعرف بها الاسم القديم وأما الاسم المحدث وهو فعل الاسم القديم
 فمن العلامات التي يعرف بها وهو أعظمها الاسم القديم الذي
 أوجده وأمد له لقوله في عرفوني فبالهامه لعبده فهم العبد
 عنه تعالى وبوجوده بعد أن كان عدما وعدمه بعد وجوده وتغييره
 من حال إلى حال (قال) تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا
 فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون وأما التغيير من حال
 إلى حال القبض إلى حال البسط وبالعكس ومن حال الضر إلى حال
 النفع وبالعكس ومن حال المعصية إلى حال الطاعة وبالعكس
 (قال) تعالى فألهمها فجورها وتقواها إلى غير ذلك من جميع الأمور
 الضرورية التي المخلوق متردد بينها قال تعالى كلا نمد هؤلاء
 وهؤلاء من عطاء ربك (قوله)

باب الأعراب

(الأعراب تغيير أو آخر الكلم لا اختلاف العوامل الداخلة عليها لفظا
 أو تقديرا) (اعلم) أن الأعراب هو البيان (قال) صلى الله عليه
 وسلم البكر تستأذن وأذن لها صماتها والثيب تعرب عن نفسها
 أي تبين ثم اعلم أن الكلام اللفظي المركب الذي جعل له لسان
 الضم مظهرا ويظهر في آخر كلمه هذا التغيير بسبب العوامل الداخلة
 عليه أصله من القلب فلا يمكن تلفظ اللسان بكلمة أو أقل
 أو أكثر إلا وقد خطر ذلك على القلب أولا ثم ينطلق اللسان

بذلك والقلب مدد بذلك من خرائن العليم القدير الموجد الممد
 الذى عنده خرائن كل شئ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو
 (قال) تعالى كلادند ومن الكل الممد القلب الذى هو محل نظر الرب
 فهو تعالى مد القلب بكلمها تلفظ به لسان الفم اى ملهمه لذلك
 وكما يقع التغير فى اواخر الكلام اللسانية بسبب العوامل الداخلة
 عليها لفظا او تقديرا يقع التغير فى الاصل الذى هو القلب بسبب
 العوامل الداخلة عليه من خرائن علم الغيب وهى الالهامات
 والمدد وتتوالى عليه على الدوام ويعقب بعضها بعضا بالتغير
 كما يقع التغير فى الكلام اللفظى بسبب العوامل الداخلة عليه فهذه
 عوامل لسانية وتلك عوامل قلبية ويقال عوامل ظاهرة
 وعوامل باطنة مد ذلك كله من خرائن الظاهر والباطن وقوله
 لفظا او تقديرا وكما ان هذه العوامل اللسانية تكون لفظية
 وتقديرية فلذلك عوامل القلب تكون بسبب والسبب على
 قسمين قول او فعل يسمع او يرى فيكون ذلك موجبا للخواطر القلبية
 وذلك تغير من حالة الى حالة وبغير سبب من مخلوق لا بقول
 ولا فعل بل باسرار القدر فى المدد والالهام كل ذلك من مسبب
 الاسباب (قال) تعالى كلادند فتبارك الله أحسن المخالقين
 (قوله وأقسامه أربعة) اى أقسام التغير أربعة الضمير عائد
 على ذلك كله التغير اللسانى والتغير الجنانى فأما اللسانى فمعلوم
 وأما الجنانى فخواطر تخطر على القلب وهى أربعة رحمانى وملكى
 ونفسانى وشيطانى وبسبب وجودها يقع التغير فى التلفظ
 اللسانى بسبب العوامل الداخلة عليه حسبما هو معلوم (وقوله

رفع ونصب وخفض وجزم) (اعلم) أن هذه المخاطر الأربعة
موجبة لصفات أربع الرفع وضده وهو الخفض ويقال الخط والنصب
والجزم فالرفع طرف والخفض طرف والنصب واسطة بين الطرفين
والجزم صالح باعتبار الطرفين معا والرفع إشارة إلى الخطر المحمود
وهو قسمان رحمان وملكي والخفض أو الخط إشارة إلى الخطر المذموم
وهو قسمان نفساني وشيطاني فهذان الطرفان والنصب الذي
هو صفة واسطة بين الصفتين المحمود والمذموم وهما الطرفان
هو الخطر الملبوس الذي ظاهر محمود وهو مذموم سمي منصوبا
معناه مفعولا أي جعله القدر مظهر لهذه الصفة الملبوسة الذي
ظاهرها مخالف لباطنها فهي برزخ بين عالمين وصفة بين صفتين
ومرج بين بحرین وهي على قسمين قسم البأس نفساني وقسم
البأس شيطاني فمن البأس الشيطاني أن يرى الأشياء للإنسان
معكوسة ليضله ومن البأس النفس على صاحبها أن تشغله
في حال صلاته المكتوبة أو غيرها مما مثلاً بالتحدث بالأمر
بالمعروف أو الصدقة أو التعليم أو التعلم أو ما كان من هذا المعنى
فهذا الخطر الذي اشغلت به النفس في حال التلبس بالصلاة
مذموم لا يجوز الاشتغال به اذ ذاك لأن هذا الزمان مستحق
العين لهذه الصلاة فلا يجوز للمصلي أن يشارك الصلاة فيه
شيء وإن كان من الأمور المتعبد بها وإن فعل فهذه صلاة ليست
بالشرط المشترك على العبد في عبادته بقوله تعالى فادعوا لله
مخلصين وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له والإخلاص
عبارة عن خلو القلب في حال تلبسه بهذه العبادة عن كل ما

سوى معبوده وكذلك قال صلى الله عليه وسلم المصلى يناجى ربه وقال الشبلى لو خطرت الآخرة على قلبى وأنا فى الصلاة - توضأت ولو خطرت على قلبى الدنيا اغتسلت فاذا اشتغل فى صلاته بغيرها من افعال البر فقد اخل بالشرط وهو الاخلاص واذا بطل الشرط بطل المشروط ووجهه الا لباس فى هذا ان النفس اظهرت لصاحبها ان هذا امر متعبد به ومتقرب به الى الله تعالى ومقصدها الباطنى الا شتغال بهوسها وهواها ولغوها ومن مكرها فى لباسها وان اظهرت الا شتغال بأفعال البر وأقواله من المندوب المرغب فيه بخلاف ما لو اشغلته بغير ذلك من الامور المباحة فرما تفتن لها وكفها ومقصدها بذلك أن لا يتفتن لها صاحبها فيجاهدها على ذلك ويردها الى قهر الاخلاص فان ذلك ثقيل عليها جدا (قال) تعالى وانها لكبيرة الا على الخاشعين ومع ما فى ذلك مما اشتغلت به من التدبر والتفكر فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والتعليم والتعام والصدقة وغير ذلك من سائر افعال البر من ملاحظة حظوظها رياء أو رياسة الا أن هذه المعانى فى طى سرها باطنة واظهرت غير ذلك لصاحبها من القربات المتعبد بها وهى مبطنة غير ما اظهرت فخاطرها هذا ملبوس مذموم ظاهر غير باطنه (قال) تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون ولذلك عرفنا مولانا بها وحذرنا منها قال جل من قائل ان النفس لامارة بالسوء (وقال) فألهيها فجورها وتقواها (وقال) ويحذركم الله نفسه فمن فجورها ان تظهر لصاحبها الا شتغال

في صلاته بالصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعليم
 والتعلم ونصر المظلوم وغير ذلك وهي تريد بباطنها الرياسة
 والمنة والعلو والارتفاع على المخلوق وذلك كله خلق الشيطان
 بسلب الدين (قال) تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات
 الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء
 والمنكر وقال إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو
 حزبه ليكونوا من أصحاب السعير والدليل على أن الخاطر المحمود
 مرفوع وضده مخفوض أن المحمود مشير للخير دال عليه ومن
 كان بهذا الوصف فهو مرضى عند الله ومن كان مرضيا عند الله
 رفعه الله (قال) تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
 أوتوا العلم درجات والمرضى عند الله أيضا متواضع والمتواضع
 مرفوع عند الله (قال) صلى الله عليه وسلم من تواضع لله
 رفعه الله مفهومه من لم يتواضع لله وضعه الله والمفهوم
 صحيح والموضوع هو المخفوض والرفع هو التعظيم (قال) تعالى
 في بيوت أذن الله أن ترفع أي تعظم وتزده عما لا يليق بها ومن
 لم يتواضع فهو متكبر وقد (قال) تعالى اليس في جهنم مشوى
 للمتكبرين (وقال) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار
 (وقال) صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا
 لهم وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم فإن ذلك لهم صغار
 ومذلة وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان
 في قلبه مثقال ذرة من الكبر (واعلم) أن من امتثل إشارة الخواطر
 المحمودة وخالف إشارة الخواطر المذمومة فهو متواضع متق

شاكر محسن واقف على الحدود طائع لله ولرسوله مستوجب
 الجزاء بالفضل فجزاء المتواضع الرفع (وقال) عليه الصلاة والسلام
 من تواضع لله رفعه الله وجزاء التقوى محبة الله (قال) تعالى
 بلى من أوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين وجزاء الشكر
 الزيادة (قال) تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وجزاء المحسنين
 الاحسان وزيادة (قال) تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان
 (وقال) للذين أحسنوا المحسنى وزيادة وجزاء الواقف على الحدود
 والطائع لله ورسوله الجنة (قال) تعالى تلك حدود الله ومن
 يطلع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
 فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
 يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين والعاصى لله ورسوله
 المتعدى للحدود المستوجب لدخول النار وللعذاب المهين هو
 المخالف للخواطر المحمودة المتجنب لها المرتكب لاشارة المخاطر
 المذمومة المتخلق بها ويمجى بأضداد الخصال التي جوزى بها
 الممثل اشارة المخاطر المحمودة وذلك الجزاء بالعدل فشتان
 بين جزاء الفضل وجزاء العدل (اللهم انى اسألك) بفضلك من
 فضلك واعوذ بفضلك من عدلك يا ذا الجلال والاكرام
 والخواطر كلها المحمودة والمذمومة نعم باعتبار ونقم باعتبار
 نعم للممثل المحمود المتجنب للمذموم ونقم للمخالف للمحمود المتجنب
 له الممثل للمذموم المرتكب له وذلك كله ابتلاء من الخالق للخلق
 فضلا وعدلا لا جورا وظلما (قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير)
 أى اختيارا (وقال) ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين

ونبلوا أخباركم وذلك كله خير من الله لعبده المؤمن (وقال)
 صلى الله عليه وسلم عجباً لأمر المؤمن أن أمره كله عجب ليس
 ذلك إلا للمؤمن أن أصابته سراء شكر فكان خيراً له وإن أصابت
 ضراء صبر فكان خيراً له (وقال) تعالى يريد الله بكم اليسر ولا
 يريد بكم العسر (وقال) يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن
 الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد
 أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً
 عظيماً يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً وقال
 جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ما يريد الله ليجعل عليكم في
 الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ولعلكم
 تشكرون وقال وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال وما
 أنا بظلام للعبيد وقال وما ربك بظلام للعبيد وقال لن تنالوا
 البر حتى تنفقوا مما تحبون وقال صلى الله عليه وسلم حفت
 الجنة بالمكان وحفت النار بالشهوات .

(فصل) وأما القسم الرابع وهو الجزم الذي هو صالح
 باعتبار الطرفين فالجزم القطع وهو صفة الموصوفين والموصوفات
 المحمود والمذموم فتارة يخطر الخاطر المحمود وهو العامل بالجزم
 والقطع على أمر ما من قول أو فعل وكذا يرد أيضاً بالقطع والجزم
 على أمر ما من قول أو فعل فهذه الخواطر عوامل بقدره للفاعل
 المختار القائل في تنزيله وربك يخلق ما يشاء ويختار والقائل
 ولقد خلقنا نحن قسمنا نحن قدرنا هذا عطاؤنا كلائم والذي
 خلق وقدر وقسم وأعطى وأمد وجب على عبده المخلوق

المقدرا المقسوم له العطالة الممد بالسراء والضراء أن يعرفه (قال)
 تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون فان
 العبادة فرع المعرفة والمعرفة هى العلم فالمعرفة به وهو العلم بما
 يجب له ولرسوله صلى الله عليه وسلم ذاتا واسما مقدم على معرفة
 كل شىء من الكائنات نحو اللسان وغيره فمعرفة الله ورسوله
 هى نحو القلب الذى محل نظر الرب الذى لا يشبهه نظر مخلوق
 نظره تعالى صفة من صفات ذاته والذات لا مثل لها ولا شبهة
 وصفاتها كذلك ليس كمثها شىء تدركه العقول أو تنخيله
 الأوهام (قوله فلا اسماء من ذلك الرفع والنصب) المسألة
 (اعلم) ان هذه الذات العلية التى خلقت المخلوق وأوجدت
 وأمدت ورزقت وقسمت وأعطت ومنعت وأعدمت وأحببت
 لها اسماء وصفات فأسماءها فى ذلك الایجاد والاعدام والرفع
 والخفض بالعز والذل والضر والنفع والعطاء والمنع فبأسمائها
 قامت جميع موجوداتها ومصنوعاتها جليلها وحقيرها جليلها
 ودقيقها ملكها وملكوتها فجميع حركات الانسان وسكناته
 الظاهرة والباطنة من خطرة ولحظة وفهم وفكر وذكر
 وذوق وإدراك بجارحة ظاهره أو باطنه كله قائم بأسماء هذه
 الذات الكريمة وكذلك غير الانسان من كل موجود فى الوجود
 حيوان وغيره وبذلك عرفنا مولانا بها فى كتابه العزيز وأمرنا
 أن ندعوه بها فقال جل من قائل ولله الاسماء الحسنى فاعوه
 بها أى فسألوه بها فمن سأل به أعطى مسألته ومن لا فلا الا
 ترى الى قوله تعالى لأكرم خلقه اقرأ باسم ربك وقوله وان من

شيء الا يسبح بحمده أى بصفته واسمائه فاذا عرفت أيها المعام
 والمتعام هذه المقدمة في أول هذه المسئلة وعرفته ما أوجب الله
 عليك في حقه وحق نبيه ومعرفة ذلك يكون نحو القلب المطلوب
 منك معرفته قبل معرفة نحو اللسان فارجع الى مسئلة الكتاب
 وتمم عمالك على قاعدة التراكيب العربية النخوية بنية صالحة
 وهى أن لا تريد بذلك رياء ولا سمعة ولا مباهاة بل تتعلم وتعلم
 لغة نبيك ممتثلا لأمره عليه الصلاة والسلام وأمر ربك (قال)
 تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه و(قال) عليه الصلاة والسلام
 عليكم بسنتي فما اتانا به عليه الصلاة والسلام من ربنا وهى سنته
 لغته التى أنطقه الله بها (قال) تعالى وما ينطق عن الهوى ان
 هو الا وحي يوحى فلغته عليه الصلاة والسلام سنته يجب علينا
 أن نتعلمها ونخلق بها وسبب ذلك يكون فهم كلام ربنا المنزل
 على نبينا عليه الصلاة والسلام والتخلق به وبالتخلق به يكون
 اتباع نبينا صلى الله عليه وسلم وفى ذلك محبة ربنا (قال) تعا
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم
 وأما على غير هذه الصفة أيها المعام أو المتعام فحرام عليك
 الاشتغال بالنحو اللسانى وغير من كل العلوم فان اشتغلت فنحوك
 لحن وكلامك مخروس وفهمك معكوس وبصرك مطموس
 وألبست الحق بالباطل وكتمت ما أنزل الله من البينات والهدى
 واركتبت النهى ووجبت عليك اللعنة وان اشتريت بفعلك ذلك
 الثمن القليل وهو عرض الدنيا من الحياه والمال اكلت النار وعدمت
 كلام رب يوم القيمة واستوجب العذاب الاليم واشتريت الضلالة

بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرك على النار (قال) تعا ولا تلبسوا
 الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون وقال جل وعلا ان الذين
 يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس
 في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين
 تابوا واصبحوا وبيّنوا فأولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم
 وقال ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به
 ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله
 يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب اليم أولئك الذين اشتروا
 الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ذلك
 بأن الله نزل الكتاب بالحق وقال فماذا بعد الحق الا الضلال
 فيا ايها العالم او المتعلم فالحق أحق أن يتبع اني لك ناصح امين
 اوجب الله على نصحك وحرّم على غشك وخيانتك (قال
 تعالى) وذكر فان الذكر تنفع المؤمنين وقال وتعاونوا على البر
 والتقوى وقال صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وقال
 من غشنا ليس منا وقال لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى
 يحب لأخيه ما يحب لنفسه فانتصح ايها المسكين مثلي اشتغل
 اولاً بمعرفة نحو قلبك للتسام من لحنه فبنحو قلبك يصلح عملك
 وعلمك وبلحنه تكون جاعلا في علمك أعنى في بصرك أصم في
 سمعك احرص في كلامك أحقق في عقلك ابدلت شكر نعم ربك
 بكفرها ولم تسمع قوله تعا لئن شكرتم لأزيد نكم ولئن كفرتم
 إن عذابي لشديد تبعت هواك فعصيت مولاك واطعت عدوك
 وعدو مولاك تولاك بواسطة نفسك الامارة بالسوء لنخلقك

بأخلاقه عجا ورياء وسمعة وكبرياء وحسد وغضباً وحقد
ورياسة وغشا وخديعة وخيانة وحباً في الدنيا كل ذلك في
علمك بلسانك بغير حفظ قلبك من لحنه وبل لمن لم يكن علمه
من قلبه ويتب الى ربه قبل ان يتولاه الشيطان عدوه (قال)
تعالى يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً وقال كتب
عليه انه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير (وقال)
فمن لم يتب فأولئك هم الظالمون وقال الا لعنة الله على الظالمين.

باب معرفة علامات الاعراب

(قوله للرفع أربع علامات الضمة والواو والألف والنون)

اي هذا باب يذكر فيه علامات الاعراب والاعراب تقدم قبل هذا
انه التبيين وانه ينقسم الى أربعة اقسام رفع ونصب وخفض
وجزم فهذا الباب في ذكر علامات هذه الاقسام الاربعة (فقوله)
لرفع أربع علامات الضمة والواو والألف والنون فأول علامات
الرفع المعنى هنا وهو التعظيم الضم والجمع أي ضم النفس وجمعها
من تشيتها وتبديدها في الملك في طلب هواها بفجورها بكسبها
والقيض عليها بمخالفتها ومجاهدتها وبسبب ذلك يتوصل الى
مراقبة القلب الذي هو محل نظر الرب بالود فجمعها وضمها ولبسها
ومجاهدتها ينشا الود كما نشأت الواو عن الضمة (قال) الله تعا
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا فمن
ضم نفسه عن هواها ومجاهدتها عن فجورها بتقواها فقد آمن
وعمل صالحاً لأنه مصدق بما أمر به وعامل به وهو جهاد
النفس (قال) تعالى وجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم

وبعضها وجمعها ومنعها من الاخلاق المذمومة الى وصف الرفع والتعظيم
وهو التخلق بالاخلاق المحمودة الشكر وما نشأ منه وهي اضداد المذمومة
المتقدمة الذكر وذلك موجب للود فضمها علامة للرفع وهو التعظيم
وعدم ضمها علامة للخفض وهو الاهانة ومن يهن الله فما له من
مكرم فضمها موجب لود الرب وود الرب التخلق بالكتاب والسنة
والتخلق بالكتاب والسنة تخلقا قلبيا مظهرا لواو الود والفاء الاحدية
ونون النور فهذه علامات الرفع الاربعة المستفادة المقتبسة من
قول المصنف للرفع اربع علامات الضمة والواو والالف والنون
فيجب اذا التخلق بهذه الاسماء التي اوائلها هذه الحروف الواو والالف
والنون وهي ودود أحد نور كيف لا وقد علمت لآدم عليه السلام
من قبل وأمر بالتخلق بها (قال) تعالى وعلم آدم الاسماء كلها
والدليل على تخلقه بها انباؤه للملائكة كما أمر تخلقا قلبيا فوجب
اذا طلب الميراث ومن لم يطلب ميراثه من أبيه وهو متمكن من
ذلك فهو سفيه وأى سفيه أسفه ممن ترك ميراث أبيه والتخلق
بأخلاقه وتخلق بأخلاق عدوه وعدوا أبيه بعد معرفته بقوله
تعالى يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما خرج أبويكم من الجنة
وقوله ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه
ليكونوا من أصحاب السعير والناس في ذلك متفاوتون على حسب
القسمة العادلة بين المخلق واصلامهم واكثرهم بعدا واشقا هم
يوم القيامة العالم الذي جعل علمه شبكة لزخرف الدنيا وزين
به نطق لسان فيه حفظا ونحوا ولم يحفظ لحن قلبه ويحفظه
من الصفات الشيطانية وهي الاخلاق المذمومة بل اتخذ الهه

هو اه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره
غشاوة وسبب ذلك اتباعه لهواه في اصلاح ظاهره لأجل المخلق
قولا وفعلاد ومن لم يصلح باطنه لحق المخلق حالا ومقالا بل ضل
وأضل وتفسق وفسق غيره ممن يقتدى به من عالم أوجاهل فهو
أسفه السفهاء وأفسق الفسقاء (قال) صلى الله عليه وسلم أفسق
منافق أمتي قراؤها وقال عليه الصلاة والسلام والله لا يقبل
الله من مبتدع عملا لأنه رد على الله سنته فرد عليه عمله كلما
ازداد جهادا ازداد من الله بعدا فان قيل كيف التخلق بالثلاثة
الاسماء المتقدمة وهي الودود والاحد والنور فاجواب أن هذه
الاسماء من جملة اسماء الذات العلية التي أوجدت المخلق وأوجبت
عليهم معرفتها ومعرفته رسولها وأوجبت عليهم طاعتها وطاعة
رسولها باتباع الكتاب والسنة والتخلق بهما قلبا وقالبا
فالمتخلق بهما متخلق بكل الاسماء العلية الثلاثة المذكورة وغيرها
ووارث عن أبيه نصيبه من الاسماء (واعلم) ان المانع من
ميراث ذلك انما هو التخلق بالاخلاق المذمومة فإدام ابن آدم
متخلقا بها فهو ممنوع من ميراث الاسماء كما يمنع الميراث المحسى
من به معنى من معانى الموانع كالرق والقتل فالمتخلق بالاخلاق
المذمومة مملوك لنفسه والشيطان وقتل نفسه بسبب ذلك
وقد قال تعالى ولا تقتلوا أنفسكم فالمملوك رقيق والرق مانع
لمن اتصف به من الميراث وكذلك القتل فان اردت أيها
الممنوع من ميراث أبيه نصيبك فاخرج من رق نفسك لا باتباعك
لهواك وأحى نفسك باتباعك لسنة نبيك والتخلق بكلام

مولائك يثبت لك الميراث الواجب لك بالنسب فاخرج من الرق تحظ بميراثك من اسماء الحق المنعم بها على أبيك الخليفة وتكون خليفة الخليفة (قال) تعالى انى جاعل فى الارض خليفة وقال جل من قائل ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها لم تعلم ان الله على كل شئ قدير واخرج من موانع الميراث رقى وقتل عمد وشك وغير ذلك من سائر الموانع (واعلم) أن كل الموانع الموجبة لعدم الميراث فى المال المحسى معانيها موجودة فى الميراث المعنوى أو موجبة للمنع منه وحاجبه عنه فانهض الى خلع ذلك باسره بالتوبة والا نابة يجرى الميراث على أصله وقواعده (قال) تعالى وليس البر ان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون (فصل) ويقال أربع علامات الرفع الخواطر الاربعة المذكورة قبل المحمودان والمذمومان وبيان ذلك أن القلب مؤهل لحضور هذه الواردات الأربع والمراد بها من الموجد الممد تعا الالهام للفهم عنه بسببها وهى كلها مشيرة بمعانيها لمعرفة الرب تعالى وذلك هو الرفع الذى يطلب عليه كل عاقل وعين التعظيم فى اللفظ والمعنى فأما إشارة المحمود فبالامر بالطاعة والطاعة رفع وأما المذموم فهو النفسانى والشرطانى فان فى نفس اشارتهما بالمذموم معنى من الشرع ينهى المشار اليه بالمذموم وهو القلب أن لا يمثل الاشارة المذمومة فان الله تعا تعرف لعبده بالمحمود والمذموم لما أمده بهما وأوجب عليه أن يمثل المحمود ويجتنب المذموم غير المرضي (قال) تعالى ان تكفروا

فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه
لكم فليسان حال المحمود يقول للمشار اليه امثل ما أمرت به
ولسان حال المذموم يقول لا تمتثل ما دعيت اليه وذلك الحال
كله من محول الأحوال الذى خلق محول الأحوال الذى خلق عبده
وأله الفجور والتقوى ونهاه عن الفجور والتقوى وأمره بالتقوى
فى التقوى والفجور (قال) تعالى فألهما فجورها وتقواها أى الهم
النفس وأمرها بالفجور فى التقوى والتقوى فى الفجور وأقدرها
على ذلك كله بقدرة حادثة بمدة بقدرة أزلية وعلى ذلك
رتب المحكم بالثواب (قال) تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها
لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها وما ربك بظلام للعبيد ومعنى
ألهما الفجور فى التقوى أى ألهما الرياء والعجب فى العبادات وهى
التقوى ونهاها عن ما ألهما به من الفجور فى التقوى وحرمة
عليها وأقدرها على مخالفة ذلك وهو المذموم الشيطانى
والنفسانى وكذلك ألهما التقوى فى نفس الفجور بأن تجتنب ما
تلبست به من الفجور المنهى عنه وتطلب التقوى المأمور بها
فهذا فى باطن هذا فمن طلب هذا وجدته ونجا من ضده ومن
طلب هذا وجدته وهلك بسببه (قال) تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء
من عطاء ربك فبان من هذا ان الخواطر الأربعة كلها تغم من
الله لعبده الممثل المحمود المجتنب المذموم وكلها نقص لمن استعمل
المعكوس لحكس نعوذ بالله من الحكوس والنكوس وذوى البوس
وبان انها للرفع علامات بأربعتها أى علامات رفع الجنان الموهل
لنظر فضل الرحمن بسبب الامثال وعلامات الجنان الموهل لنظر

عدل الرحمن (قال) تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع أى تعظم
 فقلب المؤمن من بيوت الله المأذون برفعها وهو التعظيم و(قال)
 وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً أى فيها وقال جل من
 قائل ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب فكل
 من اجتنب المذموم وامثل الحمود فقد رفع بيوت الله ولم يدع فيها
 غيره وعظم شعائره ومن عظم شعائر الله عظمه الله ومن
 لم يعظمها فقد أهانها ومن أهانها أهانه الله ومن يهين الله فإله
 من مكرم ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذى
 ينصركم من بعده فبان هنا معنى قول المصنف للرفع أربع علامات
 ولقائل ان يقول أربع علامات الرفع باعتبار آخر الجهات
 الأربع المسلط منها الشيطان على ابن آدم (قال) تعا مخبرا عن
 الشيطان لعنه الله لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم
 من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم وذلك
 كله من علامات الرفع لمن طلب عليه فان طواف الشيطان
 بالقلب موجب لذكر الرب وذلك رفع للذاكر وخفض لغيره
 (قال) تعالى ان الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان
 تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون
 فاذا فرغت أيها المعام والمتعام من هذا علما وعملا فارجع الى متن
 كلام المصنف من أول الباب وآخر على قواعد اصطلاح النحو
 اللسانى المستحفظ به من لحن الكلام اللفظى متخلقا فى ذلك
 بالنصح والاخلاص من الرياء والعجب بالاخلاص والشكر
 والتواضع لله فان من عليك بذلك فنعم ما أنت واشكر الله شكرا

موجبا للمزيد وان كنت ممن لم يصل الى هذا فامثل قوله تعا فاسئلوا
 اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقوله صلى الله عليه وسلم اطلبوا
 العلم ولو بالصين وان لم تفعل هذا فما أراك الا منفوذ المقاتل
 بسهمي عدويك نفسك والشیطان ان الشیطان للانسان عدو
 مبين ويحذركم الله نفسه ان الشیطان لكر عدو فاتخذوه عدوا
 انما يدعوه حزبه ليكونوا من اصحاب السعير ثم قال رحمه الله
 تعالى .

(فصل المعربات قسمان) المسألة (اعلم) ان المعربات على قسمين
 قسم لسانی وقسم جنائی والمعربات هي المبینات بفتح الياء المثناة
 من أسفل ثم معربات الجنان أي معلوماته التي جعل لها مظهرا
 على قسمين قسم بواسطة وقسم بغير واسطة فالذي بغير واسطة
 هي الواردات الرحمانية وهي الملهمات (قال) تعالى وأوحى ربك
 الى النحل أي ألهم والقسم الذي بواسطة على قسمين محمود ومذموم
 فالمحمود بواسطة الملك والمذموم على قسمين قسم بواسطة النفس
 وقسم بواسطة الشیطان والكل بمدد الرحمن ومتعرف بذلك
 للشیطان للانسان ومبين له في ذلك طريق الهدى ليهدى ويقتله
 ولا يصد عنها فيتردى (قال) تعالى فلا يصدك عنها من لا يؤمن
 بها واتبع هواه فتردى وقال تعا وما كان الله ليضل قوما بعد
 اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون وبيان الهدى به في ذلك
 انه مراد بالخير في الالهام بالمذموم والمحمود قال تعالى ونبلوكم
 بالشر والخير فتنة ای اختبارا وقال تعالى ولنبلونكم حتى نعلم
 المجاهدين منكم والصّابرين ونبلوأخباركم وقال جل من قائل

منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم
 وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون وقال يريد الله ليبين لكم
 ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم
 والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن
 تميلوا ميلاً عظيماً يريد الله أن يخفض عنكم وخلق الأنسان
 ضعيفاً فالحق تعالى امد قلب عبده وألهه بالمدح والمحمود وهما
 الضئتان المشار إليهما بقوله تعالى قد كان لكم آية في فئتين القتلتا
 فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى
 العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة للأولى
 الابصار فالمدحوم فيه والمحمود فيه فالمحمود فيه تقاتل في
 سبيل الله والمذموم اخرى كافرة فالخاطر المحمود وهو الوارد
 المحمود دال على الخير وهو الهدى والمذموم دال على الشر
 وهو الردى والمراد بذلك كله من الله تعالى لعبده الهدى فالهدى
 له سبيلان خاطر محمود وخاطر مذموم فامثال المحمود وهى
 الفئة المقاتل في سبيل الله هدى وهداية ومخالفة المذموم
 وهى الاخرى الكافرة كذلك ولذلك قال جل ثناؤه وتقدست
 اسماؤه منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج الآية وقال
 يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال يريد الله ليبين
 لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم الآية وقال يريد الله أن
 يخفض عنكم الآية وقال ومن أصدق من الله قيلاً ومن أصدق
 من الله حديثاً فراده بالهامه عبده بالمحمود ليشكروا بالمدحوم
 ليصبر أى ليجاهد نفسه عن المذموم ويصبر على المجاهدة كما

أمر فان فعل كان شاكرًا وان لم يفعل كان كافرًا أي مال إلى الفئة الكافرة
(قال) تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذاب لي لشديد
فألهام الله تعالى لعبده بالمذموم والمحمود تطهير وتميم النعمة وتبيين
وهداية إلى سنن الهدى وتوبة وتخفيف ذلك كله لمن اتبع المحمود
وخالف المذموم أي تخلق بالمحمود ظاهرًا وباطنًا قلبًا وقالبًا جنانًا
ولسانًا شريعةً وطريقةً وحقيقةً (قال) تعالى قد كان لكم
آية في فئتين أي علامة دالة على وحدانيته في ذاته وصفاته
واسمائه وأفعاله وأزليته وأبديته وأنه لا إله إلا الذي لا ينبغي
أن يعبد سواه الذي أوجد عبده وأمدّه بما هذا بعض أسرار
حكمه وأحكامه وألهم النفس فجورها وتقواها وقال قد أفلح
من زكاها وقد خاب من دساها (وقول الشيخ رحمه الله قسم
يعرب بالحركات وقسم يعرب بالحروف) فيه إشارة إلى أن الألهام
الذي ليس بواسطة منه الذي هو بواسطة فالذي ليس بواسطة
مظهرًا كما نشأت الحروف عن الحركات وجعلت مظهرًا لمعانيها
فمعاني الحركات ظهرت في الحروف وأشكال الحركات التي نشأت
عنها الحروف وجعلت مظهرًا لمعانيها مظهرًا لمعاني الصفات
الباطنة المعنوية التي قامت بها فالحركات التي نشأت عنها الحروف
ثلاثة الضمة والفتحة والكسرة نشأ عنه شكل الياء وكل شكل
من هذه الأشكال الحركية يشير إلى معنى باطني قام به فالضمة
تشير إلى الرفع والكسرة إلى الخفض والفتحة واسطة بينهما وقد
تقدم شيء من هذا المعنى قبل هذا فانظره فالضمة جعلت مظهرًا
للرفع والكسرة مظهرًا للخفض والفتحة حالة وسطًا بينهما فوزان

الحروف التي نشأت عن الحركات أفعال العبد واقواله التي نشأت
 عن الخواطر ووزان الحركات التي نشأت عنها الحروف نفس الخواطر
 التي نشأت عنها الاقوال والافعال ووزان معاني الحركات المعاني
 المرتبة على الخواطر المحمودة والمذمومة بالاحكام الشرعية ثوابا
 وعقابا وعلى هذا المسلك يجوز ان يقال المعربات بكسر الراء المهملة
 وفتحها معا معربة ومعربة فاعلة معمول بها وقوله يعرب بالحركات
 يجوز أيضا أن يقال يعرف بفاء موحدة من فوق على اصطلاح
 المشاركة ومن تحت على اصطلاح المغاربة وكون الحركات ثلاثا
 لكون الامر الذي تعبدنا به ولا جله خلقنا ثلاث حقائق شريعة
 وطريقة وحقيقة فحركاتنا كلها العادية والعبادية في هذه
 الثلاث حقائق فكما أن الحروف صفات للحركات والحركات صفات
 للمعاني القائمة بها فكذلك الأقوال والأفعال صفات للخواطر
 والخواطر صفات لموجدوها ولله المثل الأعلى وله المثل الأعلى
 في السموات والأرض ولذلك قيل بال مخلوقات يعرف المخلوق كما
 ان بالمصنوعات يعرف الصانع (قال) تعالى كذالك يضرب الله
 الامثال قال وتلك الامثال نضربها للناس فالذي ضرب
 لك الامثال أيها المعلم وقال أولم ينظروا في ملكوت السموات
 والأرض وما خلق الله من شئ وقال وفي الأرض آيات للموقنين
 وفي أنفسكم وقال قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا
 الذي له ملك السموات والأرض لا اله الا هو يحيي ويميت
 فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته
 واتبعوه لعلكم تهتدون أحق أن يقدم الاشتغال بمعرفة ومعرفة

رسوله وجوبا واستحالة وجوازا اذ ذاك الواجب على كل مكلف
 فاذا عرفته نزهته وعبدته واياك من نفسك في علمك وعليك
 يحفظ باب الرياء بالاخلاص لله وباب العجب بالشكر لله الذي
 اوجد وأمد وانعم وباب الكبر بالتواضع لله وباب الحسد بالرضا
 بقسمة الله بين خلقه (قال) تعالى نحن قسمنا وقال وربك يخلق
 ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة فواجب على العبد أن يختار
 ما اختار الله له وان لم يفعل خيف عليه من مقت الله (قال)
 تعالى في بعض كلامه القديم ان أمقت ما يكون عندي اذا استخارني
 فاخترت له واتلمني فكل عبد مستخير أي بطلب الخير من الله الا
 انه لا يعرف الخير من الشر فرما يطلب شيئا يتوهم انه خير فاذا
 هو شر او يكره شيئا فاذا هو خير (قال) تعالى وعسى أن تكرهوا
 شيئا وهو خير لكم الآية.

(فصل ويجوز أن يقال المعرفات) بفتح الراء المهملة وكسرهما
 مشددة وبالفاء الموحدة من فوق على اصطلاح المشاركة ومن
 أسفل على اصطلاح المغاربة وهما القلب والنفس وان كانت
 النفس متنوعة حسبما هو معلوم فهي بتنويعها ترجع الى قسم واحد
 باعتبار القلب (قال) تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى
 ربك راضية مرضية فالقلب سيد النفس والسيد رب فاذا كان
 القلب سيد المطمئنة فمن باب اجراء اللوامة والامارة والعربات
 جمع وكذلك المعرفات فالقلب مع النفس باعتبار تنويعها جمع
 متعرف له تعرف له خالقهم وأوجب على كل واحد منهم ان يعرفه
 في المقام الذي أقامه فيه واما على كسر الراء المهملة والباء الموحدة

من فوق على ما تقدم من الاصطلاح فهي الصفات الذاتية الازلية
الدائمة وهي قسمان قسم متصل بذات الموصوف وقسم ليس بمنفصل
ولا متصل فالقسم المتصل صفة القدم والبقاء والعدم والقدرة
والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام والقسم الذي ليس بمتصل
ولا منفصل سائر الموجودات الملك والملاكوئية ليست بمتصلة
بالذات العلية ولا منفصلة عنها ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير ثم قال المصنّف رحمه الله .

باب الافعال

(الافعال ثلاثة) المسألة اعلم ان الافعال المخلوقة على قسمين قسم
قلبي وقسم قالبي والقلب هو الصورة الملكية الظاهرة التي القلب
الملكوتي في باطنها بطونا لا يعلمه الا الله فهي قالبة والمراد هنا
ان شاء الله افعال القلب اي الامور التي اهل لها ويسر اليها فهي
افعاله ولذلك خلق وهي ثلاثة اشياء معرفة الله ومعرفة رسوله
وامثال ما امر الله به ورسوله في الكتاب والسنة هذه الثلاث
حقائق اوجب الله على القلب ان يكون فعله الا شتغال بها
تعلمها وفهما وتخلقا وهي الحقائق الثلاث التي بعث بها نبينا اليها
وهي الشريعة والطريقة والحقيقة ويعطى كل حقيقة ما
تستوجبه يستعمل الشريعة في محالها والطريقة في محلها والحقيقة
في محلها وان لم يفعل ذلك واشتغل بغيره ففعله وبال عليه
لانه تجاوز الحدود المحدودة له وظلم واساء (قال) تعا ومن
يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وقال ان احسنتم احسنتم لانفسكم
وان اسأتم فلها فوجب على المكلف ان يعرف اولافعال القلب

الذى هو محل نظر الرب اى محل الهامه وتجلياته فاذا عرفه حينئذ ينتقل الى معرفة افعال القالب اللسانى وغيره واعلم ان الافعال على قسمين قسم فعل الخالق وقسم فعل المخلوق وفعل المخلوق بفعل الخالق (قال) تعالى والله خلقكم وما تعملون والافعال الثلاثة المشار اليها فى الكتاب وهى (قوله ماض ومضارع وأمر) هذا كله باعتبار المخلوق الذى له ثلاث حالات وهى ازمان زمان ماضى عن وقته وزمان يأتى بعد وزمان هو فيه الآن فان المخلوق كان عد ما ثم وجد ثم بعلم فهو فى زمان بين زمانين وحال بين حالين فقبله ماض وبعده آت قال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون فالعبد مطالب بأن يشغل قلبه فى ازمانه الحال وحالته الراهنة بما أوجب الله عليه من معرفته ومعرفة رسوله ولا يشغله بالزمان الماضى ولا بالزمان الآتى لان الزمان الماضى لا يعود اليه أبدا والآتى لا يدرك هل يدركه أو يموت قبل فالقلب بهذا الاعتبار متردد بين أفعال ثلاثة وهى الزمان ماض وآت وحال فأمر بالاشتغال بفعل الحال ونهى عن الالتفات للماضى والآتى فان التفاته الى الماضى والآتى فعل وكلاهما مشغل عن الفعل الحالى المخاطب به فى الحالة الراهنة (اللهم) الا أنت يكون ذلك موجبا للطلب والجد والاجتهاد فيما هو مطلوب منه من الاقبال على ما أمر به من امثال الكتاب والسنة فذلك جائز أو واجب كأن يذكر ما فرط فيه من طاعة ربه وضيعة من عمره فى اتباع هواه أو يتفكر فى ما آل ما أمره مما هو قادم عليه من

أهوال يوم القيامة قال تعالى ففروا إلى الله انى لكم منه نذير مبين
 فيكون الضرار اذ ذاك بالا فعال الثلاثة بشرط ان يكون به منه
 له والا لم ينفع الفعل ولا الضرار هذا الكلام فى قسم فعل المخلوق
 الذى قبله زمان وقد كان فيه عدم ما وبعده زمان يكون فيه
 عدم ما وأما قسم فعل الخالق الذى ليس له أول ولا آخر بل هو
 الاوّل ولاخر الاول بلا بداية والاخر بلا نهاية وبه فعل
 المخلوق الذى له أول وآخر فى زمان بين زمانين فهو صفة من
 صفاته العلية والصفة تابعة للموصوف فى كلّ الامور فكما انه
 تعالى منزّه عن المكان والزمان بل هو كما كان قبل خلق الزمان
 والمكان هو الآن لا يحل فى شىء ولا يحل فيه شىء بل ليس كمثله
 شىء فكذلك كلّ صفاته الافعال وغيرها لا يحصرها عدد
 ولا يحصيها عاد (قال) تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي
 لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا وقال
 ولوان ما فى الأرض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة
 أبحر ما نفدت كلمات الله وكلمات الله هى صفاته ولما ان كانت
 المخلوق محصورا فى مكان وزمان بين زمانين ومكانين قدرت له
 افعال ثلاثة صنع الله الذى اتقن كل شىء فتبارك الله أحسن
 الخالقين وجعل المخلوق وصفاته مظهر الصفات الخالق وان كان
 المخلوق وصفاته من بعض صفات الخالق لكن اقتضت حكمته
 تعالى ان جعل بعض الصفات مظهرا لبعض ومالم يظهر فهو باطن
 فى الظاهر منها فجعل صفاته الفعلية مظهرا لصفاته الاسمية وصفاته
 الاسمية مظهرا لصفاته الذاتية لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون

عن ما خلقوا من أجله (قال) تعا وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
اي يعرفون اى بصفاتى الذاتية والاسمية والفعلية وما أمروا
الا ليعبدوا الله مخلصين والا خلاص من أفعال القلب بل هو أصل
أفعال القلب الماضى والآتى والمحال لأنه السر (قال) تعالى في
بعض كلامه المقدس الا خلاص سر من سرى استود عنه قلب من
أحبته من عبادى فالقلب صفة حادثة جعل مظهرا للصفة
القديمة الازلية وهى السر الا خلاصى والا لهام للنجور والتقوى
وبوجود الصفة القديمة وجدت الصفة المحدثه اذ هى أصل
مددها (قال) تعا كل نمد هو لاء وقال هذا خلق الله اى الصفة
المخلوقة ومددها كل ذلك مخلوق ممد من خزائن الموجد الممد
(قال) تعا وان من شىء الا عندنا خزائنه وخزائنه فى طى علم
غيبه (قال) تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو فالغنية
والمفاتيح والغيب كل ذلك من صفاته وصفاته لا تشبه
الصفات المخلوقة كما ان ذاته لا تشبه الذوات المخلوقة ولا
يعلم ذلك سواه لانه غيب (قال) تعا وما كان الله ليطلعكم
على الغيب وقال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا وخلق
القلب وخصه بسره والفهم عنه وأوجب عليه القيام بحقه
فى أفعاله وحرّم عليه الاشتغال بمعرفة غيره أحق بالحمد
والشكر بالامثال للفرض والاثيان بعده بالنفل يحظى بثواب
الفرض والنفل (قال) تعا ما تقرب الى عبدى بشىء أحب
الى من اداء ما افترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى
بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به

وبصره الذى يبصر به الحديث فاذا من على العبد بهذا فقد حصل له نحو القلب الواجب عليه وهو صلاحه فيشكر الله شكرا موجبا للمزيد ليكون تابعا لنبيه وعوتب صلى الله عليه وسلم لما تورمت قدماه من طول القيام فقال افلا اكون عبدا شكورا وان لم يحصل له هذا فعليه بطلبه حتى يحصله ان كان من خير العقلاء (قال) تعا ادعوني استجب لكم وقال تعا فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وأما الاشتغال بنحو اللسان بخير نحو القلب فذاك حق واتباع الهوى (قال) الامام سفيان الثوري رحمه الله النظر الى وجهه الا حق خطيئة مكتوبة (وقال) تعا ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله (وقال) صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله فالمشتغل بنحو قلبه كيس دان نفسه عامل لما بعد الموت (قال) الله تعالى فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه انى ظننت أنى ملاق حسابيه فخاسب نفسه (قال) تعا فى حقه فهو فى عيشة راضية فى جنة عالية قطوفها دانية الآية فكن أيها العالم النحوى نحوى القلب لتأخذ كتابك بيمينك وإياك أن تكون نحو اللسان فتأخذ كتابك بشمالك (قال) تعا وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه الى أن قال فى حقه خذوه فخلوه ثم ابجيم صلوته ثم فى سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكوه الآية فكن أيها الاخ من خير الفريقين بارتكاب خير الطريقين (قال) تعا وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه

ولا تتبعوا السبل أى طريق الشيطان وقال عبد الواحد بن زيد
رحمه الله فى كلام منظوم .

الطرق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق افراد
لا يعرفون ولا يدري مسالكهم * فهم على مهل يمشون قصا
والناس فى غفلة عما يراد بهم * فجلهم عن سبيل الحق رقاد
فاذا تقرر هذا فارجع الى نص الكتاب وأجرع على قاعدة الاصطلاح
اللسانى حسبها هو معلوم والله يوفقنا واياك لصالح القول والفضل
ظاهرا وباطنا قوله .

باب مرفوعات الأسماء

أى هذا باب يذكر فيه مرفوعات الأسماء (قال المرفوعات سبعة)
الى آخر المسئلة فى هذا اشارة الى صفات الذات العلية السبع وهى
العلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام ومعنى
مرفوعات أى معظمت (قال تعالى فى بيوت اذن الله أن ترفع) أله
تعظم وتنزه عما لا يليق بها أى هذه الصفات السبع مرفوعات
الأسماء وكذلك غيرها من الصفات الذاتية كلها مرفوعة معظمة
منزهة عما لا يليق بها ولا يجوز ان يقال فى غيرها من الصفات
العلية ليست بمرفوعة الأسماء بل هذا من الكلام الذى لا مفهوم
له وهى كلها أعنى صفات الذات العلية مرفوعة الأسماء معظمة
منزهة تعظيما وتنزيها يليق بها وخصت هذه السبع بالذكر
دون غيرها من الصفات لأن فيها معنى زادت لعقول العقلاء
حيرة على تحييرها فى سائر الصفات وذلك لأن صفات الذات
تنقسم الى ثلاثة أقسام قسم هى هو لا هى غير منها الوجود

والقدم والبقاء وقسم لاهى هو بل هو غيره وهى صفات الافعال
 كالموت والحياة والضر والنفع والعطاء والمنع وقسم لاهى هو
 ولاهى غير وهو الصفات السبع المتقدمة الذكر فهذا المعنى زاد
 ذوى الا لباب تحيرا على تحيرهم فى سر سائر الصفات وذلك المعنى
 هو الملاحظ عند قائل المرفوعات سبعة اى رفع ادراك فهمها
 عن العقول فنجيرت وحارت وعلى قدر ذلك وبسببه زادت
 هيبة وتعظيمها الله أعلم حيث يجعل رسالته (قال) تعا ومن
 يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقوله وهو الفاعل
 (اعلم) ان الفاعل قسمان فاعل بالا اختيار وهو الله تعالى لأنه
 الفعال المختار : قال تعا وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
 لهم الخيرة وفاعل بالا ضطرار وهو المخلوق ثم هو وفعله من
 فعل الفاعل المختار : قال تعالى والله خلقكم وما تعملون
 وبذلك استوجب التقديس والتنزيه والتعظيم وذلك هو
 الرفع فالذات العلية مرفوعة الا سماء أى معظمة الا شياء
 بتعظيمها لها : قال تعا وان من شئ الا يسبح بحمده واكتسب
 المفعول الذى لم يسم فاعله الرفع باضافته الى فاعله المستتر
 وانتسابه اليه نسبة العبودية والافتقار تجلت فيه صفات
 معبوده وهو فاعله فكان ذلك له موجبا للرفع الذى هو التعظيم
 فهو مفعول به بهذه المعانى وهى الموجبة لرفعه وهو مفعول به
 حقيقة ومعنى لم يسم فاعله أى لم يسم باللفظ ولم يظهر ظهورا
 تدركه الابصار : قال تعا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار
 وسى نفسه فى كتابه العزيز الظاهر الباطن أى الظاهر فى كل

شيء الباطن في كل شيء ظهوراً وبطوناً يعلمه هو تعالى ولا تعرفه
 نحن لأن هذا من صفات ذاته العلية التي ليس كمثله شيء فكما
 أنها لا مثل لها فكذلك صفاتها لأن الصفة تابعة للموصوف
 ليس كمثله شيء مخلوق لا يدرك شيئاً من الخالق لا من الذات ولا
 من الصفات تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً لا يعلم ما هو إلا هو
 فإذا ألزم العبد مقام العبودية بامتثال الأوامر واجتناب النواهي
 فقد ورث نصيبه من خلافة أبيه آدم وناب مناب من استخلفه
 فيه نيابة به له لا ينفس النائب له . قال تعالى وعد الله الذين
 آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف
 الذين من قبلهم وقال آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم
 مستخلفين فيه الآية ثم انظر قول ابن مالك رضي الله عنه
 ينوب مفعول به عن فاعل البيت (وقوله والمبتدأ وخبره) يعنى
 من مرفوعات الأسماء في هذا إشارة إلى الوجود المقيد وهو عبارة
 عن كل موجود سوى الله ومعظم ذلك العبد بدليل قوله تعالى
 في بعض كلامه القديم يا ابن آدم خلقتك من أجلى وخلقت الأشياء
 من أجلك فلا تهتك ما خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك
 ومن المعلوم أنه مبتدأ ومنتهى فمبدؤه هو عين المبتدأ وأقواله
 وأفعاله إلى منتهاه خبر المبتدأ وهو المبتدأ وخبر اللذان هما
 من الوجود المقيد خبر عن الوجود المطلق وهو الله الذى ليس
 له أول ولا آخر بل هو الأول والآخرة الأول بلا بداية والآخرة
 بلا نهاية تعالى عن الصفات المحدثثة والأسماء المخلوقة فهو
 خالق المخلق واسمائهم وصفاتهم وتجلت أسماؤه وصفاته في

اسماء خلقه وصفاتهم تجلياً بخير حلول ولا تشبيه ولا تمثيل ولا
 تكيف بل ليس كمثله شيء يخطر بالبال وتتوهمه النفس ويحيك
 في الصدر وكيف يخطر في المخلوق من ليس بمخلوق ولا صفة لمخلوق
 ومعنى ان المبتدأ وخبره من مرفوعات الاسماء أى مما جعل مظهر
 الاسماء الذات العلية المبتدأ وخبره فصار بذلك مرفوعين أى
 معظمين فوجب على العبد لأجل ذلك تعظيم ما عظم الله
 فالله تعالى عظم اسماءه وعظم ما جعله مظهراً لاسمائه وتعظيم
 العبد لذلك بمعرفة ربه ومعرفة نبيه والتخلق بكتابه وسنة
 نبيه بقلبه الذى هو محل نظر ربه لا بنفسه التى هى عدو ربه
 قال تعالى ان النفس لأمارق بالسوء وقال ان فى ذلك لذكرى لمن
 كان له قلب ومعنى ان الوجود المقيد خبر عن الوجود المطلق
 وذلك لان الموجودات بأسرها أنواعها وأجناسها كلها دالة على
 وجود موجد لها بلسان حالها للسامع والناظر والعاقل قال
 تعالى أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من
 شيء وقال أو لم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون
 بها الآية وقال أو لم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بيناها
 وزيناها ومالها من فروج والأرض مددناها وألقينا فيها راسى
 الآية وقال وفى الأرض آيات للموقنين وفى أنفسكم افلا تبصرون
 وقال ومن آتاه الليل والنهار والشمس والقمر وقال ومن آياته
 أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها الآية الى غير هذا
 من القرآن حسبما هو معلوم وذلك كله علامات تدل على وجوده
 ووحدانيته ذاتا وصفات وأسماء وأفعالا وتلك الأشياء كلها

مظاهر لأسمائه ضرب لنا بها أمثالا لنعرفه . قال تعا وتلك
الامثال نضربها للناس لعلمهم يتفكرون وقال ويضرب الله الامثال
للناس لعلمهم يتفكرون وكذلك قيل بالمخلوقات يعرف الخالق
كما ان بالمصنوعات يعرف الصانع والوجود المقيد هو المخلوق لانه
مقيد بزمان ومكان والوجود المطلق هو الخالق للزمان والمكان
(قوله والتابع للمرفوع) يعنى ان التابع للمرفوع مرفوع وفى ذلك
إشارة الى التابع للكتاب والسنة مرفوع بهما أى معظم بتعظيمهما.
قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم ومن يحبه الله يرفعه . قال الله تعا يرفع الله الذين
آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والذين آمنوا هم التابعون
لرسول الله فى جميع ما جاء به من البينات والهدى كما أمروا .
قال تعالى فأمنوا بالله ورسوله النبى الأسمى الذى يؤمن بالله
وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون وقال يا ايها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذادعاكم لما يحييكم فالتابع على حال
متبوعه ان كان المتبوع مرفوعا فهو مرفوع معه أى معظما وان
كان مخفوضا فهو مخفوض معه . وقال صلى الله عليه وسلم
المرء على دين خليله ولذلك أمرنا جل وعلا باتباع حبيب
المرفوع بفضله ونهانا عن اتباع عدوه المخذول المخفوض
بعدله فقال جل من قائل يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشيطان وقال ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان
انه لكم عدو مبين وان اعبدونى اى لا تتبعوا وقال وما
آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ومما أتنا به قوله

الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ فَمِنْ اهْتَدَى فَقَدْ رَفَعَ وَعَظُمَ لِأَجْلِ مَتَابَعَتِهِ فَالْتَابَعَ
لِلْمَرْفُوعِ مَرْفُوعٌ وَتَابَعَهُ مِنْ مَرْفُوعَاتِ الْأَسْمَاءِ أَيْ جَعَلَ مَظْهَرَ الْأَسْمَاءِ
الذَّاتِ الْمُعْظَمَةِ حَسْبَهَا تَقْدِيمٌ وَأَعْنَى بِالْأَسْمَاءِ الْأَسْمَاءَ الْفُضْلَ وَيَشْتَرِطُ
مِنِ الْمُتَابَعَةِ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْقَلْبِ الَّذِي هُوَ مُحَلَّلٌ إِلَّا خُلَاصَ الْمَشْتَرِطِ
عَلَى الْعَبْدِ فِي عِبَادَتِهِ ۞ قَالَ تَعَالَى فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ وَقَالَ
وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ خُلَاصَ مَا خُلِصَ الْقَلْبُ
مِنَ الْفُسَادِ الَّذِي هُوَ اللَّحْنُ الْمَنْهَى عَنْهُ وَهِيَ إِلَّا خُلَاقُ الْمَذْمُومَةِ
الشَّيْطَانِيَّةِ الْمُفْسَدَةِ الدِّينَ فِي الْعِبَادَاتِ وَطَهَارَةِ الْقَلْبِ مِنْهَا وَالتَّخْلِي
عَنْهَا ثُمَّ التَّحَلَّى بَعْدَ إِلَّا خُلَاقُ الْمَحْمُودَةِ هُوَ النَّحْوُ الْمَطْلُوبُ عِنْدَ
أَهْلِ الْقُلُوبِ فَكَنْ نَحْوِي الْقَلْبِ ثُمَّ نَحْوِي اللِّسَانِ تَكُنْ نَعْمَ الْإِنْسَانُ .

قوله باب الفاعل

(الفاعل هو الاسم المرفوع) أَيْ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ
الاسم المرفوع أَيْ الْمُعْظَمُ (وَقَوْلُهُ الْمَذْكُورُ قَبْلَهُ فَعَلَهُ) أَيْ فِي الْفِعْلِ .
قَالَ تَعَالَى ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا الْآيَةَ وَأَمَّا فِي الْمَعْنَى فَالاسم الفاعل
مَقْدَمٌ عَلَى فَعْلِهِ لِأَنَّهُ وَجُودُ الْفِعْلِ بِخَيْرِ فَاعِلٍ غَيْرِ مُمْكِنٍ فَاللَّهُ تَعَالَى
كَانَ مَوْجُودًا قَبْلَ خَلْقِهِ ثُمَّ خَلَقَ الْخَلْقَ وَأَوْجَدَهُمْ بِعِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ
وَارَادَتِهِ ۞ قَالَ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ فَوْجُودُهُ تَعَالَى بِنَفْسِهِ
أَيْ مَوْجُودٌ بِنَفْسِهِ وَوُجُودُ خَلْقِهِ بِإِيجَادِهِ لَهُمْ لَا نَهُمُ كَانُوا أَعْدَمًا
ثُمَّ أَوْجَدَهُمْ ۞ قَالَ تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ
قَبْلِ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا فَهُوَ مَذْكُورٌ قَبْلَ خَلْقِهِ وَمَذْكُورٌ بَعْدَهُمْ . قَالَ
تَعَالَى هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَقَالَ كُلٌّ مِنْ عَلَيْهَا فَا نَ وَيَقْبَى وَجْهَهُ

ربك ذوا جلال والاكرام وقال تعالى كل شيء هالك الا وجهه فهو
 الذاكِر لنفسه بنفسه من ازل ليته الى ابديته وبذكره لنفسه ذكره
 الذاكرون . قال تعالى ولذكر الله اكبر وقال في عرفوني وفي ضمنه
 وبي ذكروني . قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده اى بحمده
 لنفسه يسبحه كل شيء وبحمده فاذا علمت ايتها النخوى انك فعلت
 من فعل ربك وجب عليك أن تعرف ربك وتحفظ محل رسالة
 ربك وهو قلبك من لحنه بأن تشغله بمعرفة ربك . قال تعالى
 الله أعلم حيث يجعل رسالاته فاذا فعلت ذلك فقد عظمت شعائر
 الله فانها من تقوى القلوب وذلك هو النخو المأمور به الواجب
 على كل مكلف عموما وخصوصا وأجهل بذلك حرام والطلب على
 معرفته فرض عين ولحنه هو جعله محلا للجهل والاخلاق
 المذمومة المؤدية لمخالفة الكتاب والسنة المؤدين لسخط
 الرب المرجين للثواب بأجنة أو النار لا يستوى أصحاب النار
 وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون فكن من الفائزين
 بسبب نحو قلبك بمعرفة ربك ولا تكن من الهالكين بسبب
 لحنه بجهلك لربك وجعله محلا للاخلاق المذمومة اخلاق
 عدوك وعدو ربك وهو الشيطان الرجيم . قال تعالى انه ليس له
 سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على
 الذين يتولونه والذين هم به مشركون (قوله وهو على قسمين
 ظاهر ومضمر) يعنى للفاعل وفيه اشارة الى ان الفاعل المختار
 جل وعلا وصف نفسه بصفتين وسماها باسمين وجعل الاسمين
 مظهرا للصفتين فالاسمان الظاهر والباطن وهما قسمان اذا ظهر

أحدهما بطن الآخر فيه والصفقتان هما المشار إليهما بقوله تعالى ما منعك
أن تسجد لما خلقت بيدي أي بصفتي وهما الجبال والجداول . قال جل
من قائل تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام وظهور تعالى في
الاشياء بعلمه وقدرته وإرادته وحياته وبيان ذلك على أن
وجود الموجودات بأسرها على ما هي عليه من بديع الصنعة وعجيب
الأحكام والحكمة دال على أنه موصوف بهذه الصفات فلا يمكن
صدور هذه الموجودات العجيبة الغريبة إلا عن علم وقدر
وإرادة وحياة والذات الموصوفة بهذا سمعة بصيرة متكلمة هذا
معنى ظهوره في الاشياء أي ظهور الصفات وقامت الصفات بالاسماء
والصفات أي قامت الصفات غير المتصلة ولا المنفصلة بالصفات
المتصلة بالذات الموصوفة ويقال قامت الصفات الفعلية بالصفات
الاسمية وظهرت ظهور المعنى في المعنى والمعنى ظهورا لا تدركه
الابصار لا ظهور المحسوس في المحسوس لأن ذلك من صفات الجواهر
والاعراض المفتقرة الى محل وموجد والله تعالى ليس بجوهر
ولا عرض ولا يفتقر الى محل ولا لموجد وكذلك صفاته الاسمية
بل هو الخالق للجوهر والعرض والمكان والزمان وهو الموجود الممد
وقد كان في ازليته كما هو في ابديته ولا زمان ولا مكان ولا جوهر
ولا عرض فكون المكان ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه
كان وخلق الجواهر والعرض ولفقر بعض ذلك الى المكان . قال
تعالى ولقد خلقنا وقال بديع السموات والأرض . قال كلا ونمد .
وقال ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . وقال هل تعلم له سميا
تعالى الله عما لا يليق بحمالة وجلاله وأسماؤه لا يخفى الا على

من هو أعمى . وقال تعالى فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب
التي في الصدور . وقال ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى
وأضل سبيلا وأما بطونه في الاشياء التي هي مصنوعات فأسرار
الصفات والاسماء باطنة في كل شيء لا يدرك ذلك سواه . قال
تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير
فكما أنه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فكذلك صفاته
بدل الاشياء قامت بالصفات الباطنة فيها بطونا ليس بمتصل
بها ولا منفصل عنها كما أن الذات الموجودة الممدة للاشياء ليست
بمتصلة بها ولا منفصلة عنها فكذلك صفاتها وهو أيضا أعني الاشياء
المخلوقة من جملة الصفات بهذه الذات فتبارك الله أحسن الخالقين
لأنها من الدليل على وجودها وكذلك جعلت . قال تعالى كنت
كنزا لم أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق فتعرفت بهم في
عرفوني فتعرف لخلقه بخلقته فخلقته من آياته أي من العلامات
الدالة على وحدانيته في وجود ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله
فسبحانك ما عرفناك حق معرفتك ولا عبدناك حق عبادتك
لا أحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك فاذا فهمت
هذه المقدمة أيها النحوي في أول هذا الباب وحصل لك نحو
قلبك فارجع الى نص الكتاب بالاصطلاح اللساني واحذر نفسك
واحفظها من نفسك في نحو لسانك . قال تعالى ويحذركم الله
نفسه والى الله المصير قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه
الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض الآية . وقال ألا يعلم
من خلق وهو اللطيف الخبير وقال يعلم خائنة الاعين وما تخفى

باب المفعول الذي لم يسم فاعله

(قوله الذي لم يسم فاعله) قبل هذا في باب مرفوعات الاسماء وقوله هنا وهو الاسم المرفوع أى المعظم بتعظيم ما تجلى فيه من الاسماء والصفات ولم تذكر معه بل هي مذكورة فيه أى ذكر بها وفيها موجلة بها وبسبب ذلك كان رفعه فوجب لذلك تعظيم ما عظم الله من اسمائه وصفاته المتجلية في هذا الاسم وتعظيم ذلك باصلاح القلب بالاخلاص في العبادات : قال تعالى فادعوا الله مخلصين وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين . وقال فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا والعمل الصالح هو المخلص وذلك هو نحو القلب قوله .

باب المبتدأ والخبر

قيل هذا في باب مرفوعات الاسماء ومعنى (قوله هنا المبتدأ هو الاسم المرفوع العارى عن العوامل) فيه اشارة الى الوجود المطلق وهو البارى للخلق جل وعلا فان ايجاده للخلق من علامات رفعه وتعظيمه وتنزيهه وتقديسه لنفسه بنفسه وليس بمفتقر لتعظيم غيره له ولا تنزيهه ولا تقديسه ولا الى ظهير ولا وزير ولا معين : قال تعالى أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد . وقال والله الغنى وأنتم الفقراء وقال لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا فى الأرض وماله من غيرهم من شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فهو الاسم المرفوع الذى يرفعه رفع كل مرفوع وخفض

كل مخفوض فهو انخافض الرفع المعز المذل عار عن العوامل أى
 لا يفتقر الى فعل ولا الى فاعل بل هو الفعال لما يريد وقال جل من
 قائل وربك يخلق ما يشاء ويختار وقال وما تشاؤون الا ان يشاء
 الله وقال والله خلقكم وما تعملون فمن هو خالق كل شيء كيف يمكن
 ان يكون معمولاً لشيء وهو لا يشبه شيئاً مخلوقاً ولا يشبهه شيء
 مخلوق تتأ عن صفات خلقه وأسمائهم وأفعالهم (وقوله والخبر
 هو الاسم المرفوع المسند اليه) فيه اشارة الى الوجود المقيد وهو
 ما سوى الباري جل وعلا من الموجودات كلها المحدثه فهى مرفوعة
 برفعه اى معظمة بتجلى الاسماء فيها والصفات ظاهراً وباطناً
 وهى مخبرة بلسان حالها ان لها موجداً وممداً بالنعيم على الدوام مسبغاً
 للنعم ظاهراً وباطناً قال تعالى واسبغ عليكم نعمه ظاهراً وباطناً
 وهى شاهدة ولذلك قال ابن مالك والايادى
 شاهدة والايادى النعم وهى شاهدة للشاكر المنعم بها عليه
 وشاهدة على الكافر بها . قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولئن
 كفرتم ان عذابي لشديد (وقوله) المسند اليه اى الى المبتدأ
 فالوجود المقيد مسند الى الوجود المطلق اى مقتدر اليه افتقارا
 ذاتياً اى لاويجاد والا ملاد . قال تعالى وسخر لكم ما فى السموات
 وما فى الارض جميعاً وقوله والمبتدأ أقسمان ظاهر ومضمر اى
 جعل الوجود المقيد مظهراً للاسمين وهما الظاهر والباطن
 والاسمان مظهر للصفتين المشار اليهما بقوله تعالى ما منعك أن
 تسجد لما خلقت بيدي اى بصفتى فهذا الاسم ظاهر فى الآخر
 باطن فيه والآخر مثله والصفتان فيما بينهما كالاسمين فى

هذا المعنى والصفاتان متصلتان بالذات اتصالاً لا تعرف حقيقة بل لا يعلمه الا الله وكل صفة وسعت ما وسعت الاخرى بزيادة معنى وكذا سائر الصفات الذاتية كلها فاعرف ذلك ايها النحوي معرفة قلبية تكن نخوياً والا فانت لحنى فاحفظ قلبك من لحنه بمعرفة ربك ورسوله ثم ارجع الى نحو لسان فمك الذى هو ترجمان نفسك وقلبك واصالحه بما ذكره المصنف فى نصر كتابه ثم قال رحمه الله .

باب العوامل الداخلة على المبتدأ والخبر

تقدم ذكر المبتدأ والخبر فى باب مرفوعات الاسماء وهو الوجود المقيد ومعظمه وسره هو الانسان بدليل ما تقدم هناك من كلام الحق تعالى وبدليل حمل الامانة . قال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان وقوله تعا ولقد كفر منا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ولما ان كان كذلك جعل مظهر لثلاثة اشياء وهى الشريعة والطريقة والحقيقة فهو عوامل فالمبتدأ والخبر فالانسان مبتدأ وأقواله وأفعاله خبره فالمبتدأ وخبره معمولان لهذه العوامل الثلاثة وعملها فيهما بالأمر والنهى الواردان فى الكتاب والسنة وذلك من صفات الذات العلية فالقرآن كلام الله والسنة وحى الله . قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فكلاهما صفة للذات العلية وعمل هذه العوامل فى معمولاتها شيئان اى صفتان القبض والبسط والضرب والنفع والعطاء والمنع

قال تعا ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أي بصفتي والعوامل الثلاثة
عاملان منها صفة والثالث موصوف فالصفتان الشريعة والطريقة
والموصوف هو الحقيقة والموصوف والصفتان عوامل داخلية على
المبتدأ والخبر بالايجاد والامداد . قال تعا الذي أحسن كل شيء
خلقه وبدأ خلق الانسان من طين وقال كلانند فهذه صفات
مدة بالصفات وصفات مظهر للصفات فصفت الذات تظهر
في صفات الافعال اي جعلت صفات افعال الذات مظهر الاسماء
صفاتهما واسماؤها مظهر الصفات وتجلت الصفات المتصلة بالذات
المقدسة في الصفات التي ليست بمتصلة بها ولا منفصلة عنها ومعنى
ليست بمتصلة ولا منفصلة اي لا يجوز ان يقال في صفات الافعال
وعلى كل موجود سوى الله تعا انها متصلة بالذات العلية ولا
منفصلة عنها لان القول بالاتصال حلول والقول بعدم الاتصال
جهة والله تعا ليس في محل ولا جهة فالمحل والجهة من خلقه
والله تعا بخلاف خلقه ذاتا وصفات ليس كمثله شيء مخلوق
فتبارك الله أحسن الخالقين فتبارك الله رب العالمين وقل الحمد لله
الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
الذل وكبره تكبرا (واعلم) ان عمل هذه العوامل في المبتدأ
والخبر لا نهاية له الا في علم الله . قال تعا وان الى ربك المنتهى
وقال قل لو كان البحر مлада الكلمات ربي لنفد البحر قبل تنفد كلمات
ربي ولو جئنا بمثله مددا وكلمات ربي هي صفاته فصفاة لانها
لها كما لا نهاية للذات الموصوفة بهذه الصفات . قال تعالى ولو
ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة

أبحر ما نفذت كلمات الله إن الله عزيز حكيم والاحكام التي
تضمنتها العوامل الثلاثة خمسة عشر خمسة في الشريعة وخمسة
في الطريقة وخمسة في الحقيقة الوجوب ومقابله والسنة والمباح
والمكروه وهي الاحكام الشرعية الخمسة فهي موجودة كلها في الحقائق
الثلاث وهما العوامل المذكورة وأصل هذه الخمسة عشر حكما
القواعد الخمس وأصل القواعد الخمس كلمة التوحيد . قال تعالى
أَلسْتُ بِرَبِّكُمْ قالوا بلى شهدنا وقال صلى الله عليه وسلم أفضل
ما قلته أنا والنبيون من قبلي (لا اله الا الله) وقال تعالى
وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
فَاعْبُدُونِ فمن العوامل الداخلة على المبتدا والخبر كان قال كان
الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وقال تعا كنت كنزا
لم أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق فتعرفت لهم فبى
عرفوني فبوجوده المطلق وصفاته وأسمائه وجد الوجود المقيد
وصفاته واسماؤه ومعنى كنت قال للأشياء كن فكانت . قال
تعالى إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان
الذى بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ومنها ظننت
وهو العالم . قال تعا وظنوا ما لهم من محيص أى علموا فعلم
الله الذى هو صفة ذاته محيط بكل الكائنات فاعلم ذلك
واحفظ قلبك من لحنه فى معقولاته كما تحفظ لسانك فى
معقولاته تكن أهلا للفهم عن ربك بأسمائه وصفاته فى
أفعاله وصفاته فاذا فهمت هذا فارجع الى نص الكتاب على
قواعد الاصطلاح اللسانى ثم قال رحمه الله .

(النعت تابع للمنعوت في رفعه ونصبه وخفضه وتعريفه وتنكيره)
النعت هو الوصف تقول مثلاً نعت فلان ووصفه ويقال وصفته
(واعلم) ان الاشياء المحدثه كلها صفة للشيء القديم الباقي والله
تعالى الموجد الممد . قال تعالى قل اى شيء اكبر شهادة قل الله
ومعنى تابع للمنعوت اى طائع قال تعالى فقال لها وللارض ائتيا
طوعاً او كرها قالتا اتينا طائعين وقال اذا السماء انشقت واذنت
لربها وحقت واذا الارض مدت واقنت ما فيها وتخلت واذنت
لربها وحقت اى دانت وطاعت وحق لها ان تدين وتطيع
فاذا دانت السموات والارض لخالقهما وهما من صفات افعاله
وجب على من فيهما وبينهما من سائر المخلوقات أن يدين ويطيع
سيما الثقيلين اهل حمل الامانة . قال تعالى انا عرضنا الامانة
على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها
وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا فالانسان من جملة
الصفات المحدثه ومن أجلها وحمل ما لم يتحمل غيره من الاسرار
الالهية والحكم الربانية والاحكام الشرعية وبسبب ذلك
وجب عليه من الشكر ما لا يجب على غيره لانه منعم عليه بنعم
لم ينعم بها على غيره وذلك احسان من المعبود لعبده فوجب
مقابله الاحسان بالاحسان . قال تعالى هل جزاء الاحسان
الا الاحسان فيجب على العبد أن يتصف بصفات معبوده على
قدر مقامه الذى هو مقام الجاهل والعجز والضعف . قال تعالى
والله اخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا . وقال

ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء . وقال الله الذى خلقكم من ضعف . وقال لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها فاحسان الله لعبده جود واحسان مطلق ليس فى مقابله شيء صدر من العبد لمعبوده يستوجب على ذلك الجزاء بالاحسان بل صدر الاحسان الاول من المحسن الاول الآخر لعبده المحدث الفانى أحسن لعبده تحبباً له وتعرفاً ليعرفه ويحبه ويتخلق بأخلاقه أى يتصف بأوصاف ربه ومن ذلك الاحسان ليجازى بالاحسان وزيادة . قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فوجب على الصفة ان تتبع الموصوف والنعته المنعوت وجوباً لازماً محتوماً ومن لم يفعل ذلك وتركه تكبراً وتحيراً كتب مأثوماً ملوماً فالعبد صفة للمعبود ونعته له . فيعرف الموصوف بالصفة والمنعوت بالنعته . ولذلك قيل بال مخلوقات يعرف الخالق كما أن بالمصنوعات يعرف الصانع فالصناعة صفة لصانعها ونعته له أى تصف صانعها بلسان حالها لناظرها وتنعته له ليعرفه بها ولذلك صنعت فيجب اذا على النعته المخاطب بالتكاليف الشرعية وهو الا نسان أى يتبع منعوته فى صفاته ومن صفاته الرفع والخفض والعز والذل ومن اسمائه الخافض الرافع المعز المذل ومعنى أن يتبع منعوته أى يلزم مقام العبودية بالمعرفة التى لا جملها خلق . قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى ليعرفون فبالعرفة وهى العلم يكون تابعا لموصوفه بالتخلق بأخلاقه أى متصفاً بأوصافه منعوتاً بنعته ومن أوصافه وصفاته تعالى كلامه المنزل على أكرم خلقه سيدنا محمد صلى

الله عليه وسلم وسنة حبيبه المبعوث اليها لنتبعه كما أمرنا.
 قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فالمتمثل
 وهو المتخلق بالكتاب والسنة ظاهرا وباطنا شريعة وطريقة
 وحقيقة تابع لمنعوته رفعا ونصبا وخفضا وتعريفا وتنكيرا
 أي طائعه راضيا بمجاري الاقدار مستسلما لها في حالة الخفض
 وهو الذل والضرر متلذذا بها كتلذذه بحالة الرفع وهو التعظيم
 بالسرا إذا رفعه منعوته بتجلى اسماء الفضل فيه شكر وإذا خفضه
 بتجلى اسماء القهر صبر فتارة تصيره الاسماء بتجليها فيه مرفوعا
 وتارة مخفوضا وتارة منصوبا وهي حالة بين الحالتين أي
 صالحا لهذا وصالحا لهذا حتى تظهر احدها اقوى من الاخرى
 وتبطن الاخرى فيها وتارة تتجلى فيه بالتعريف وتارة بالتنكير
 وهذه الاسماء والصفات من العوامل الداخلة على المبتدأ
 والخبر كما تقدم في موضعه والتعريف والتنكير صفتان مباينتان
 أي مخالفتان فالتعريف من جهة فيه معنى الرفع وهو التعظيم
 والتنكير بعكسه وقوله تابع للمنعوت لفظه لفظ الخبر ومعناه
 الوجوب أي يجب على النعت أن يتبع منعوته أي يطيعه في كل
 الاحوال بكل اجوارح الظاهرة والباطنة وقوله وتعريفه وتنكيره
 أي إذا صيره معرفة بتجلى اسماء اللطف فيه وجعله لها مظهرا
 فأوجب له ذلك رفعة وتعظيما وجب عليه أن يتبع منعوته
 في مقابلة الاحسان بالاحسان ويكون فرحه عند تجلى ذلك
 فيه بفضل الله لا بالنعمة ❖ قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته
 فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ❖ وقال ما عندكم ينفد

وما عند الله باق . وقال وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى وكذلك يجب عليه اذا جعله مظهرا لاسماء القهر ان يتبع منعوته اى يطيعه بأن يتلقى ذلك بالاحسان وهو الصبر لان الشكر على السراء شكر موجب للمزيد الفضلى والصبر على الضراء شكر موجب لمزيد الفضل ولا يقابل تجلى الاسماء القهرية بعدم الرضا والتأسف على عدم تجلى الاسماء اللطيفة . قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم . وقال وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون . وقال فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا . (و قوله والمعرفة خمسة أشياء) فيه اشارة الى قواعد الاسلام والايمان . قال صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت الحديث والايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر الحديث فعنى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله اى معرفة الله ورسوله فالشهادة بغير معرفة فى الاحكام الشرعية غير جائزة فمن شرط الشهادة أن تكون بمعلوم فى معلوم فمن شهد لله بالوحدانية ورسوله صلى الله عليه وسلم بالرسالة وهو جاهل بما يجب لهما وما يستحيل وما يجوز فشهادته شهادة جاهل بالاحكام الشرعية فى الشئ المشهود فيه ومن كانت شهادته على هذه الصفة فهى مردودة حتى تكون بالعلم وكذلك الشهادة لله ورسوله .

قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون وقال
وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون فالقواعد
الخمس هي المعرفة وهي العلم الذي جاء به نبينا عن ربنا اليها معلما .
وقال صلى الله عليه وسلم انا مدينة العلم وعلى بابها وقال
انما بعثت معلما اي معلما لمعانى قواعد الاسلام الخمس مبينا لما في
باطنها من الاجمال مفصلا له والقاعدة الاولى من الخمس وهي
الشهادتان اصل للاربع الباقية بعدها والاربع فروعها ومظهر
لمبادئ حكمها واسرار احكامها والكتاب والسنة مفسران لمعانيها
المجملة بل وكل الكتب المنزل انما نزلت بتفسير معانيها للاهم
بالامر والنهي والتشريع في العادات والعبادات بالوجوب والمنع
والسنة والكراهة والا باحة بدليل قوله تعالى وما ارسلنا من
قبلك من رسول الا نوحى اليه انه لا اله الا انا . وقال جل من
قائل فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فالعلم مقدم
على التوحيد وقال فاعلم انه لا اله الا الله وهي الكلمة المأخوذ
عليها العهد يوم الست بربكم . قال تعالى واذا خذ ربك من
بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست
بربكم قالوا بلى شهدنا فكل الارواح قالت بلى شهدنا ارواح
الامم الماضية وهذه الامة وقد كانت التكاليف الشرعية التي
جاءت في الكتاب والسنة مفصلة متنوعة على تفصيل الحواس
وتنوع الادراكات الملكية بمجمل حينئذ ملكوتية واقتضت
الحكمة الازلية ان جملة الملكوت يفصل في مفصل الملك وتضرب
عليه الحدود بالامر والنهي ويكتب عليه الجزاء بالفضل والعدل

في العاجل والآجل وهذه الحكمة أعني الشهادتين المأخوذ عليها
 الميثاق هي الأمانة المشار إليها بقوله تعالى انا عرضنا الأمانة
 على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها
 وحملها الإنسان الآية لأن معناها التكليف الشرعية والتكليف
 الشرعية لم يخاطب بها سوى الثقلين الله أعلم حيث يجعل
 رسالاته وربك يخلق ما يشاء ويختار وما تشاؤون إلا أن يشاء الله
 إن الله كان عليما حكيما لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فقام
 الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت كل ذلك وما
 فيه من الفرض والسنة والمكروه والحرام من معاني لاله إلا الله
 فالصلاة أداؤها كما وجبت من الشروط والأركان معناها لاله
 إلا الله أي لاله ينبغي أن يعبد إلا الله الذي أوجد خلقه وأوجب
 على عباده عبادته على هذه الصفة المخصوصة بهذه الصفة
 المحمودة بهذه الحدود وقال وتلك حدود الله فلا تقربوها وقال
 تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك
 هم الظالمون وكذلك إيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت
 فبان بهذا أن المعرفة خمسة أشياء أي المعرفة التي أوجب الله
 على عباده أن يعرفوه بها في قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس
 إلا ليعبدون أي ليعرفون بخمسة أشياء وهي القواعد الخمس التي
 تعدها لدين أكرم خلقه وانطقه بها وأذن له أن يدعو إليها
 بأذنه ۞ قال تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا و
 نذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا وقال قل يا أيها
 الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والأرض

لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي
 يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون فالذي دعانا اليه
 هي القواعد الخمس بشروطها واركانها وهي المعرفة التي اوجب
 الله على خلقه وبعث بها رسوله فأول ما يجب على المكلف اولاً
 معرفة القاعدة الاولى وهي الشهادتان وأول ذلك ما يجب وما
 يستحيل وما يجوز في حق الله ورسوله معرفة قلبية لا لسانية
 لان معرفة القلب محفوظة من هوا جس النفس ووساوس
 الشيطان ومعرفة اللسان ممزوجة بآفات النفس وأخلاق
 الشيطان من العجب والرياء وغيرهما وكل عبادة خالطها شيء
 من ذلك فليست بمخلصة ولا يقبل من العبد الا العمل المخلص
 قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والا خلاص
 يحمله القلب لا اللسان . قال تعالى ان النفس لا مارة بالسوء وقال
 صلى الله عليه وسلم العلم علمان علم في اللسان فذلك حجة
 الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال جل
 من قائل ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب فالقلب محل سر
 الله فلا يقبل الله من عباده عبادة الا من القلب الذي هو
 محل نظره تعالى عما يليق به فمعرفة ما وقعت اليه الاشارة
 من القواعد الخمس بالقلب هو نحو القلب الواجب على كل مكلف
 ومعرفة ذلك بالنفس ولسان الضم هو اللحن المنهي عنه في
 الكتاب والسنة لكل عاقل فعليك بنحو قلبك يحبك خالقك
 فنحو لسانك موجب لحب الخلق ونحو قلبك موجب لحب الخالق
 باتباعك لنبيك يحبك الخالق ويحبك الخلق وان كرهوك ولا تكن

محب الخلق فيبغضك الخالق ثم يبغضك الخلق وان احبوك : قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الآية فمن تبع نبيه كما امر فقد أحسن . قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها فكن محسنا لنفك ولا تكن مسياً لها تفرز بالحسن (قال) تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (واعلم) أن الابواب الثلاثة بعد هذا باب العطف و باب التوكيد و باب البدل قريبة المعاني من باب النعت فيكيفهم فيها ويقرر ما قرر في باب النعت وفهم ثم قال رحمه الله .

باب المنصوبات

(المنصوبات خمسة عشر) قد تقدم في باب مرفوعات الاسماء شيء من الكلام على المرفوعات والمخفوضات والمنصوبات وان النصب صفة واسطة بين الصفتين الرفع والخفض فانظره هناك ومعنى قوله هنا المنصوبات خمسة عشر اي منصوبات الاسماء والمنصوب المفعول أي المجهول نصب عين الشيء ومنه قولهم اجعل مطلبك نصب عينك والخمسة عشر المشار اليها هي الاحكام التي في الثلاث حقائق التي جاء به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهي الشريعة والطريقة والحقيقة وقال صلى الله عليه وسلم الشريعة مقال والطريقة فعلى والحقيقة حالى وفى كل حقيقة خمسة أحكام الشرع الفرض والسنة والمباح والمكروه والحرام فاذا ضربت عدد الحقائق وهي ثلاثة في عدد الاحكام وهي خمسة كان الخارج خمسة عشر وهي الاحكام الذي بعث بها نبينا لامته وجعلت منصوبة للاسماء أي مظهرها لها اعنى اسماء الذات العلية

فهذه الخمسة عشر حكما تجلت فيها اسماء الذات فظهرت فيها اسرار
 حكمها واحكامها بالامر والنهي والجزاء بالفضل والعدل وكل حكم من
 هذه الاحكام الخمسة عشر فيه معاني الثلاث حقائق الشريعة و
 الطريقة والحقيقة فاذا ضربت الحقائق الثلاث في الاحكام الخمسة
 عشر كان الخارج خمسة واربعين وهو نصف غاية ارتفاع الشمس
 وهذا النصف تساوت صفتاه وهما ظلاء اعنى المبسوط والمنكوس
 وذلك لان كل شيء له ظل . قال تعالى الم تر الى ربك كيف مده الظل
 الآية وهو على قسمين مبسوط ومنكوس مده ذلك من خزائن
 القبض والبسط فاذا ضربت نصف غاية الارتفاع في صفته كان
 الخارج تسعين وهو غاية ارتفاع الشمس على افق الملك وهو
 ربع الدائرة وهذا الارتفاع عدد اول حرف من اسم من جاء بهذه
 الاسرار المشار اليها بثلاثة وخمسة عشر وخمسة واربعين
 وهونبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه الخمسة عشر المذكورة
 تجلت فيها جميع الاسماء التي علم الله لآدم عليه السلام بدليل
 انها عدد ما جاء به اكرم خلق الله الذي مبدأ اسمه هو منتهى
 اسم أبيه عليه وعلى أبيه أفضل الصلاة وأفضل السلام وعلى
 كل الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين أفضل الصلاة والسلام
 بل كل ما علم الله لآدم عليه السلام وغيره من الانس والجن والملائكة
 من الاسماء والعلوم نقطة من ابجر مدينته عليه الصلاة والسلام
 فمن كان مبدأ اسمه منتهى اسم خلفيه ربه وهو آدم عليه الصلاة
 والسلام غاية ارتفاع الشمس في عالم الخطاب بالتكاليف الشرعية
 المتعجب بها الى الخلق المتقرب بها الى الحق كيف تدرك معاني معالي

بقية احرف اسمه فضلا عن ادراك ما أهلت له الذات المسماة بهذا
الاسم المنظوم من هذه الاحرف من تجليات الذات الازلية وصفاتها
واسماؤها كالا يعلم ذلك سوى من قال نحن قسمنا بينهم معيشتهم
في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات وقال وما اوتيتهم
من العلم الا قليلا وقال وقل رب زدني علما وقال وان الى ربك
المنتهى فالاسم الذى أول حرف من حروفه هو غاية ما انتهى اليه
اسم آدم من الاحرف المنظوم منها اسمه وهو محمد فهذا الاسم
الكريم على الله منظوم بجموع من أربعة احرف ميم وحاء وميم
ودال فالميم الاولى من الاسم تشير الى عدد التسعين الذى هو
غاية ارتفاع الشمس والتسعون تشهد لذلك بمعناها ومغناها
وذلك هذا الحرف من ثلاثة احرف بيانه ميم فالحرف الاول عده
أربعون والثاني وهو الياء عشرة والثالث وهو الميم الاخير أربعون
المجموع تسعون وهى ربع الدائرة الفلكية المجعولة لتجلى اسرار
العبودية فيها وبها باعتبار السنة والشهر والاسبوع واليوم
والليلة والساعة والدرج والدقيقة وغير ذلك حسبما شرع
الشارع صلى الله عليه وسلم وعالم وبين ودعا الى ذلك وهدى
بالبشارة والندارة فأمر هو وامته بالحفظ والتحافظ على جميع
معالم الشريعة المبعوث بها لامته عليه الصلاة والسلام من
الفرائض والسنن والمندوبات والمكروهات والمحرمات مجملا ذلك
فى السنة الدورية ومفصلا كالصوم والصلاة والزكاة والحج
وغير ذلك من السنن والרגائب وفى هذا الارتفاع التسعينى
المجعول غاية لارتفاع الشمس الحسية المجعولة لدلالة معرفة

الافاق النهارية والليلية المتقرب بها فيها. معاني العبودية في
 الملك اشارة الى غاية ارتفاع جملة الاسم الذي عدد ربه وهو
 الحرف الاول ربع الدائرة الملكية بمعناه ومغناه في الدائرة الملكوتية
 والجبروتية وهو سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى
 آله واصحابه وجزاه الله بفضله عنا ما هو اهل فالحرف الاول
 من هذا الاسم الكريم وهو الميم اشارة الى كماله عليه الصلاة والسلام
 في الملك والملكوت والجبروت وفي عدد آخر حرف منه وهو الدال
 اشارة الى الاسم الاعظم الواقع على نفس الذات الازلية العلية
 وهو الله فان عدد احرفه اربعة وفي مجموع الاحرف الاربعة اعني
 احرف اسمه عليه الصلاة والسلام من الميم الى الدال اشارة الى
 كلمة التوحيد التي من اجلها خلق المعبود عباده . قال وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون فامرهم بالنطق بها والعمل بمعانيها
 وهي لا اله الا الله . قال تعالى خطابا لاكرم خلقه فاعلم انه
 لا اله الا الله وقال وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه
 انه لا اله الا انا فاعبدون وهي الكلمة المأخوذ عليها الميثاق
 يوم السبت برؤسكم ففي جملة الاسم معاني كلمة التوحيد وهو مظهر
 لاسرار حكمها واحكامها فمن ذلك ان جملة احرف الاسم الكريم
 مساو لعدد كلمات الكلمة الكريمة وذلك اربعة وعدد احرف الاخير
 من هذا الاسم الكريم وهو الدال مماثل لجملة احرف الكلمة الاخيرة
 من كلمات التوحيد الاربعة وهي الله وفي كل حرف من احرف الاسم
 الكريم الاربعة ثلاثة احرف بيانه ميم حاء ميم دال مجموع ذلك
 اثنا عشر وفي ذلك اشارة الى الحقائق الثلاثة التي جاء بها صاحب

الاسم صلى الله عليه وسلم وهي الشريعة والطريقة والحقيقة كما
 قال عليه الصلاة والسلام الشريعة مقالى والطريقة فعالى
 والحقيقة حالى وفى الحرف الاول من الاسم الكريم وهو الميم اشارة
 الى اسمه تعالى بقوله ملك يوم الدين ملك الناس مالك الملك وفى
 الحرف الاخير من الاسم الكريم وهو الدال اشارة الى ديمومية من
 له الازلية والابدية وهو الدائم فهذا الاسم الكريم جعل مظهرا
 لجميع اسماء الذات العلية وصفاتها تتوالى عليه بالاجمال والتفصيل
 بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فجميع اسماء
 الذات العلية وصفاتها ظهرت وبطنت فى معنى هذا الاسم الكريم
 ومعناه وهو محمد وعجزت عقول العقلاء عن الحوم حول حى من سمي
 بمحمد وأحمد وكذا الكلام فى اسمه عليه الصلاة والسلام أحمد
 فبجملته أربعة احرف الف وحاء وميم ودال وكل حرف فيه ثلاثة
 احرف جملة ذلك اثنا عشر وفى عدد اثنى عشر أسرار من عجائب
 الحكم الالهية وفى العدد الثلاثى سر يشير الى الحقائق الثلاث
 المبعوث بها صاحب الاسم كما تقدم وفى الحرف الاول من الاسم
 الكريم وهو الالف اشارة الى اسمه تعالى أحد وفى خاتمته وهو الدال
 اشارة الى معنى دال محمد واسم الذات العلية وهو الله وفى معنى
 ذلك اشارة الى التوحيد والشرائع المبعوث بها صاحب الاسم
 باذن ربه وقس على هذا كل اسمائه عليه الصلاة والسلام واجر
 عليها جميع الاسماء التى علمت لآدم عليه الصلاة والسلام ومن
 باب نبينا اكتسب أبوه آدم خصوصية معرفة الاسماء ذلك فضل
 الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم الله اعلم حيث

(فصل) في بيان كون كلمة التوحيد وهي لا اله الا الله هي المأخوذ عليها الميثاق يوم ألت برتكم قالوا بلى شهدنا وذلك لانا وجدنا في القرآن أخبارا لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا وقال جل من قائل أمر الاكرم خلقه فيما انزل عليه في كتابه العزيز فاعلم انه لا اله الا الله فعنى لا اله الا الله ولا اله الا انا سواء وهاتان الكلمتان جاءتا في عالم الشريعة وهو عالم الاشباح ويقال عالم التفصيل اى تفصيل ما كان مجملا في عالم الارواح والعمل قوله تعالى ألت برتكم قالوا بلى ومعنى يحمل اى جملة فيه معانى التوحيد المفسرة في الكتاب والسنة فالكتاب والسنة مفسران لمعانى التوحيد الذى هو ألت برتكم ولا اله الا الله ولا اله الا انا وهى الامانة المعروضة على السموات والارض وهى التكاليف الشرعية التى حملها الانسان بجملة يوم ألت برتكم قالوا بلى شهدنا ثم طلب باداءها مفصلة في عالم اجتماع الارواح مع الاشباح وهو عالم التفصيل فى عالم الملك . قال تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وقال ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا يعنى يوم ألت وقال جل ثناؤه فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله يعنى يوم ألت وقال وهو أصدق القائلين فسيؤتاه اجرا عظيما وقال ومن أوفى بعهده من الله وفى تضمن ألت برتكم قالوا بلى شهدنا معنى الشهادتين وهما لا اله الا الله محمد رسول الله فقولته تعالى ألت برتكم هو

بعينه لا اله الا الله وقول الأرواح بلى اقرار بتوحيده تعالى
 وشهدنا اقرار برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فكلمة بلى
 وزان لا اله الا الله وشهدنا محمد رسول الله والاحرف الاربعة
 من كلمة شهدنا تشير الى الاحرف الاربعة المنظوم منها اسمه
 عليه الصلاة والسلام محمد وعلى مراعاة الالف الهوائى الناشئ
 عن فتحة النون من شهدنا تكون الكلمة من خمسة احرف وفي
 ذلك اشارة الى القواعد الخمس التى جاء بها نبينا وقال بنى الاسلام
 على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام
 الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فبان على هذا
 التقريران لا فرق بين لا اله الا الله ولا اله الا انا وألست برؤك
 وقول الارواح بلى شهدنا لا فرق بينها وبين لا اله الا الله محمد
 رسول الله فى معنى فاذا تقرر هذا ايها النحوى القلب وفهمت
 ما نقرر من أول هذا الباب الى هنا فأجره قياسا واقتباسا فى
 بقية أبواب هذا الفصل الى باب محفوضات الاسماء فاذا فهمت
 ذلك بقلبك فلا شك انك نحوى القلب واصرفه حينئذ فى اعراب
 معارف اسماء الذات العلية وصفاتها شريعة وطريقة وحقيقة
 ومعرفة صفات نبيه كما يصرف نحو اللسان لسان فه فى معرفة
 لغة العرب اعرابا ووزنا وتصريفا تكن وحيد عصرك فى ابناء
 جنسك وان كنت جاهلا بذلك فعليك بامثال أمر ربك ونبيك
 قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال صلى الله
 عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالصين وقال العالم خرائن مفاتحه
 السؤال فاسألوا فانه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع

والمحب لهم ولذلك قيل كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً أو محباً ولا تكن
خامساً فتهلك وهو الذي لا يتصف بشيء من هذه الصفات ثم قال
رحمه الله .

باب مخفوضات الاسماء

تقدم ذكر مرفوعات الاسماء في بابها ومنصوبات الاسماء في بابها
وهذا باب مخفوضات الاسماء والمخفوض ضد المرفوع فأسماء
الذات العلية تخفض الاشياء كما ترفعها ولذلك سمي نفسه تعالى
المخافض الرافع فالرفع يكون بتجلى اسماء اللطف في المظهر الذي
يراد به وهو التعظيم وذلك فضل والمخفض يكون بتجلى اسماء
الظهور الذي ياد به الاهانة مظاهره اياها قد يكون الام

تجلى الحقائق القديمة فيها وتضمحل وترجع الى أصلها من العدم
وتبقى الحقائق القديمة كما كانت ، وقال صلى الله عليه وسلم كان
الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان ومعنى الفناء عدم
ملاحظة الانسان لوجوده ذاتا وصفات وافعالا ويرتفع عنه
وهم وجوده بادراك عدم وجوده وذلك لأن الله تعالى من
وجود فصل قسمته الازلية لأهل الخصوصية ان يمدهم بسر
من أسرار خزائن علمه اللدني فيرون عدم وجودهم بوجود
موجدهم يمدهم تعالى من خزائن وجوده فيرون به كل موجود
سواء معه عدم كما كان في الازل ، قال تعالى في بعض كلامه
القديم كنت كنزا لم اعرف فأحببت أن اعرف فخلقت المخلوق
فتعرفت لهم فبى عرفوني وقال كلانمده هؤلاء وهؤلاء من عطاء
ربك وقال نحن قسمنا بينهم الآية وقال انظر كيف فضلنا
بعضهم على بعض الآية وبهذا المدد ينقسم الى ثلاثة اقسام
قسم ينجلي في افعال الذات الانسانية وقسم في صفاتها وقسم
في الذات بنفسها ولذلك يقال تجلى الذات وتجلي الصفات وتجلي
الافعال ويقال فناء الذات وفناء الصفات وفناء الافعال
اي أفنت افعال الذات القديمة أفعال الذات المحدثه وافنت
صفات الذات القديمة صفات الذات المحدثه وافنت نفس الذات
القديمة نفس الذات المحدثه فأفنت الحقائق الازلية الباقية
الحقائق المحدثه الفانية الثلاث وفي الحقائق الانسانية الثلاث
اشارة الى ما كلفت به من الحقائق الثلاث التي من أجلها خلقت
وهي الشريعة والطريقة والحقيقة وهي صفات الذات القديمة

فتجلت الذات القديمة بصفاتها للذات للذات الفانية وتعرفت
لها وأوجبت عليها أن تعرفها بهذه الصفات وفيها فاذا عرفتها
بها فيها كانت شاكراً من حيث امثال الأمر المأمور به لأنه
افضل ما يتقرب به ٥ قال تعالى ما تقرب الى عبدى بشئ أحب
الى من اداء ما افترضته عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل
حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى
يبصر به الحديث فاذا تخلقت الحقيقة الانسانية بصفات الحقيقة
لربانية وهى الحقائق الثلاث الشريعة والطريقة والحقيقة كما
وجب عليها من وضع كل حقيقة فى محلها من غير طغيان ولا
نقصان كان ذلك موجبا لمزيد الفضل وهو التقرب بالنوافل
الموجبة لان يكون بسببها سمعا وبصرا ويدا الحديث فاذا وصف
الانسان بذلك ومد منه رأى عدم فعله بوجود فعل ربه ٥ قال
تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال أفرأيتم ما تمنون
أفرأيتم ما تحرثون أفرأيتم الماء الذى تشربون أفرأيتم النار
التي تورون انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا الآية
ورأى عدم صفاته بوجود صفات ربه وعدم وجود ذاته بوجود
ذات ربه وهذه هى المخفوضات الثلاث عند نحاة القلوب لكونها
بهذه الوصف ومن جهة اخرى مرفوعات وذلك لأنها متخلقة
بالحقائق الثلاث المبعوث بها سيد المخلوق صلى الله عليه وسلم
من الشريعة والطريقة والحقيقة وفناء الذات الانسانية
وفعالها وصفاتها بالذات الرحمانية وصفاتها وأفعالها بقاء
لها بابقائها لها فهى فانية بها باقية بها ٥ قال تعالى ولا تحسبن

الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون
(وقوله مخفوض بالاسم ومخفوض بالحرف ومخفوض بالاضافة) في
هذه الثلاثة الاشياء اشارة الى الثلاث حقائق الازلية المتقدمة
الذكر. (فصل) فهذه الجملة ايها النحوي ان توجهت اليها
بنية صالحة واستعملتها كما وجب بالا خلاص الصادق نلت من
معرفة ربك علما يوجب لك اتباع نبيك اتباعا يوجب لك
حياة السعداء وموت الشهداء ودخلت مدخل من قال في حقهم
تعالى وهو اصدق القائلين ومن يطع الله والرسول فأولئك
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن اولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى
بالله علما فخذها بتقوى الله ترزق رضا الله . قال صلى الله
عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث وقال تعالى انا عند ظن
عبدى بى كن حسن الظن بربك ترفع درجات ولا تكن سىء
الظن فتحط دركات . قال تعالى وذالكم ظنكم الذى ظننتم
بربكم ارداكم فأصبحتم من الخاسرين ؛ وقال تعالى ان احسنتم
احسنتم لا نفسكم وان اسئتم فلها ثم اذا من عليك بفهم ما
تقدم ذكره فى جميع الكتاب مما يجب لله ورسوله ويستحيل
ويجوز وفهمته بنحو القلب وجب عليك أن تمتثل أمرا لله
ورسوله . قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهاوا وقال جل من قائل يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله
والرسول اذا دعاكم لما يحييكم . وقال صلى الله عليه وسلم
عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى الحديث

وسنته صلى الله عليه وسلم طريقته التي جاء بها لأمته عن ربه
تعالى : قال جل ثناؤه وتقدست أسماؤه قل هذه سبيلي ادعوا
إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وطريقته عليه الصلاة والسلام
الصفة التي كان عليها وربي عليها أصحابه رجالا ونساء في
العادات والعبادات ظاهرا وباطنا (واعلم) أن لها شروطا سابقة
ولاحقة فمن الشروط السابقة الزهد في الدنيا واستدبارها
والرغبة في الآخرة واستقبالها بالسعي لها من التوحش من الخلق
واعتزالهم بكل الوجوه والألقاط إلى الخالق تعالى والتبتل
إليه بالبعض والكل والطلب على المعام وهو المربي اقتداءً بنبينا
صلى الله عليه وسلم فإنه لما قرب أبان نزول الوحي عليه
حبب إليه الخلاء فكان يختلي بغار حراء يقعد فيه الليالي
ذوات العدد فإنا من الخلق طالبا على الحق مستدبر الدنيا
وأهلها حتى أتاه الأمين جبريل بكلام الرب الجليل معلما
ومربيا ومؤدبا ومرشدا فكان من أمرها في الكلام والجواب
ما ذكره أهل الحديث في الصحيح فيجب إذا علينا أن نتبع
سبيل نبينا ونقتفي أثره من المبتدأ إلى المنتهى : قال تعالى
وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال عليه
الصلاة والسلام عليكم بسنتي والحديث فهذا من جملة ما أتانا
به ومن سنته المسنونة لنا في حال ابتدائه وقد وجب علينا
اتباعه ابتداء وانتهاء بالآية والحديث السابقين هذا من
الشروط السابقة وأما الشروط اللاحقة وهي على قسمين
قسم في حق الشيخ وقسم في حق المريد .

(فصل) في شروط الشيخ فمن الشروط الواجبة في حق الشيخ أن يكون عارفاً بالخلق المجدية معرفةً قلبيةً أي متصففاً بها بقلبه لا بلسان فيه دون قلبه . قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وقال جل من قائل فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير والخلق المجدية القرآن كلام الله قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وإن يعلم المرید بالواردات القلبية وهي الخواطر الأربعة الرحمان والمملوك والنفساني والشیطاني حسبما كان يعلم نبينا أصحابه ويريههم ففي الحديث أنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم أو قد وجدتموه قالوا بلى قال ذلك صريح الإيمان وفيه أني أحدث نفسي بأمر لأن أكون حممة أحب إلى من أن أتكلم به فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي رداً أمره إلى الوسوسة فيجيبهم صلى الله عليه وسلم وجوابه تعليم كما أن سؤالهم تعلم فالرحمان والمملوك محمودان والنفساني والشیطاني مذمومان وإن يكون عارفاً بقواعد التعليم وهو السلوك فالسلوك على قانون الطريق المجدية له شروط سابقة وشروط لاحقة فمن السابقة التي لا بد منها وهي القواعد المبني عليها الشروط المتقدمة الذكر من الزهد وما بعده إلى آخر الفصل ودوام الذكر ولزوم مجلس التعليم واتباط الروحانيتين روحانية الشيخ والمرید وشكوى الخواطر الواردة على القلب فهي سبب العلم والتعلم والتعليم وإن يكون عارفاً باستنباط الأحكام في

السلوك من الكتاب والسنة ظاهرا وباطنا وان يعامل المرید
على قدر مقامه من مبدئه الى منتهاه مستدلا في ذلك بالكتاب
والسنة او معاينتهما ومستندا الى ذلك وان يكون عارفا بالاحلال
والمحرام في العادات والعبادات وان يكون عارفا بأحوال النفس
الامارة واللومة والمطبئنة وبكيد الشيطان ومراصده وعارفا
بعلاج ذلك والادوية النافعة لقمع النفس ودفع الشيطان حالا
ومقالا وعارفا باستنباط الاحكام من الكتاب والسنة على
قدر ما تحدثه النفس ودفع الشيطان حالا ومقالا وعارفا
باستنباط الاحكام من الكتاب والسنة على قدر ما تحدثه النفس
من فجورها في تقواها وفجورها باقوالها وافعالها واحوالها في
تقلباتها وتلوناتها في اقبالها وادبارها وتلوناتها وعارفا بخواطرها
الملبوسة في عاداتها وعباداتها وكذلك في حق الشيطان لعنه
الله وان يكون آخذا للعلم على هذه الصفة عن شيخ كامل متصف
بالاوصاف الحمديّة كما تقدم ذكر ذلك وشيخه عن شيخه على
هذه الصفة الى باب مدينة العلم على بن أبي طالب كرم الله وجهه
الى مدينة العلم نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم وان يكون
على من استوجب الرحمة رحمة ومن استوجب النعمة نعمة .
قال تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤوف
رحيم وقال في حق غيرهم يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم وتقدم في اول الشروط ان يكون متخلقا بالاخلاق
المحمدية فمن ذلك ان يكون متخليا بالاخلاق الحمودة متخليا
عن الاخلاق المذمومة ومعنى متخلقا بها والتخلق الاتصاف

فيكون متصفاً بالزهد والشكر والتواضع والاخلاص والعفو والصبر
 والحلم والرضا والقناعة والصبر ولا يثاروا السخاء بماله ونفسه
 في مرضاة الله والنصيحة لخلق الله والرحمة عليهم وغير ذلك
 من الصفات الحمودة في اقواله وافعاله واحواله ويتخلى بمخاء
 معجمة عن اضداد هذه الصفات وهي الاخلاق المذمومة من
 حب الدنيا واهلها والعجب وفروعه وهي الكبر والرياء والحسد
 والغضب والحقد والغش والخيانة والمخديعة والكذب والمداينة
 والمكر والبخل والطمع وحب البجاه والثناء والرياسة والشرف
 وغير ذلك من الاخلاق المذمومة الشيطانية البهيمية في اقواله
 وافعاله واحواله وان لم يكن متخلياً بالمحمود متخلياً عن المذموم
 في جميع احواله فلا يصلح ان يكون داعياً الى الله فالدعوى الى
 الله الواجب ان تكون على بصيرة ولا بصيرة الا الكتاب والسنة.
 قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة وهي الصفات
 الحمودية وما يجب على الشيخ اذا اتاه المريء قاصداً لسلوك
 طريق الآخرة ان يسأله اولاً عن مذهبه وليستخبره في عقيدته
 في الله ورسوله وجوبا واستحالة وجوازاً ثم يختبر هل هو
 عارف بما يخصه في دينه من طهارته والصلاة والصيام والزكاة
 بفروض ذلك وسننه ومكروهاته ومفسداته ومستحباته
 ثم يسأله عن حاله في معرفة ما لا بد له من معرفته من الحلال
 والحرام في عاداته الضرورية الشرعية كالبيع والشراء والقرض
 وسائر عقود الشرع المضطر اليها فما كان يعرف من ذلك أقره
 عليه وما لم يعرفه يأمره بتعليمه ولاشتغال به بالمجد والاجتهاد

على قدر الاستطاعة هذا ان رأى فيه قابلية لذلك وأما اذا لم ير فيه قابلية اما الفساد مذهبه وعقيدته او لفساد روحانيته وعدم قبولها لذلك فواجب عليه ان يطرده لان صحبة من هذا خلقه فساد للطريق وذلك حرام ۞ وقال صلى الله عليه وسلم لا تؤتوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها من اهلها فتظلموهم وقال تعالى والله لا يحب الظالمين فاذا تعلم ما أمره به او كان عارفاً به من قبل ان يأتيه وجب عليه ان يسأله عن حاله فيما مضى من عمره في صلاته وصيامه وزكاته وغير ذلك مما يتعلق بالذمة من حق الخالق وحق المخلوق فيأمره بقضاء ما ضيع من الصلاة والزكاة والصوم وكفارات الايمان وغير ذلك من حقوق الخالق وان ترتب في ذمته شيء للمخلوق امره بأدائه لهم كان ذلك من غصب او خيانة او سرقة وغير ذلك سواء كان جاهلاً بذلك او عامداً ومن حقوق المخلوق الغيبة والنميمة والبهتان والغش بالقول والفعل يجب عليه أن يأمره بالاستحالة منهم بكل وجه يكون سبباً لبراءة ذمته فان عمارة الذمة بحقوق المخلوق او المخلوق موجب لتعذر السلوك وبراءة الذمة من حقوق الغير من مال او عرض من جملة شروط سلوك طريق الآخرة وهى الطريقة المحمدية فاذا وفى المريد بما أمر به وجب على الشيخ ان يقرر له قواعد الطريق وهى على قسمين قسم عليها مبنى مبدأ السلوك وقسم تذكر وتقرر فى اثناء السلوك يقرر فى كل مقام ما يليق به من القواعد الموصلة المقررة لذلك حسبما هو معلوم عند ارباب ذلك فمن الذى تقرر له اولاً وهى التى بها

الابتداء وعليها البناء معرفة ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز
 ومعرفة ما يجب لرسوله وما يستحيل وما يجوز ثم دوام الذكر بالتوحيد
 وهو لا اله الا الله وجلس التعليم ومراقبة القلب وشكوى ما
 يخطر عليه وتعلق الروحانيتين اى تعلق روحانية المريد وروحانية
 الشيخ وقطع مخالطة قرناء السوء واستدبار كل مشغل يشغله
 عن مطلبه فهذه الاشياء من مبادئ قواعد بناء السلوك وهى
 قواعد التقوى وأسس الرضوان قال تعالى ا فمن أسس بنيانه
 على تقوى من الله ورضوان خیر ام من أسس بنيانه على
 شفا جرف هار فانها ربه فى نار جهنم فيجب على الشيخ ان يلحق
 المريد كلمة التوحيد كما جاء بها القرآن ووردت به السنة قال
 تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال جل من قائل انهم كانوا اذا
 قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال صلى الله عليه وسلم
 افضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى لا اله الا الله وقد أمرت
 ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث فيعلمه كيف
 ينطق بالحروف من مخارجها ويعطى كل حرف ما يستحقه من المد
 والشدة والاضمار والادغام وغير ذلك حسبما هو معلوم عند
 أهل الاداء وهم القراء فيمد على لام النفى ويخفف الهمزة التى
 بعدها مكسورة وينطق بها من صدره وهو آخر الحلق فذلك
 مخارجها ولا يجوز ان يبدلها كما جرت العادة عند عامة جملة
 الناس ولا يمد عليها البتة فان ذلك لحن ويمد على اللام التى
 بعدها ما طبيعيا وينطق بالهاء بعدها مفتوحة من غير مد
 أصلا ولا ساكنة لان ذلك لحن وفساد ثم ينطق بالهمزة التى

بعدها في كلمة الاستثناء مكسورة مخففة من صدر من غير مد
 كالصفة الاولى اذ لا فرق بين ذلك وينطق بلام الاستثناء بعدها
 مشددة ثم ينطق بالجلالة بعدها ويقف عليها بالسكون ولا يجوز
 التطريب في شيء منها ولا الترجيح كفعل فستة هذا الزمان
 المنتسبين الى التصوف بالفسق والزندقة والبسوا الحق بالباطل
 وكمتموا ما انزل الله من البينات والهدى واشتروا به ثمنا قليلا
 فاتهم الله تعالى فيجب على الشيخ أن يلحق المريد كلمة التوحيد
 على هذه الصفة ويا مربد وام الذكر والادمان في جميع اوقاته
 النهارية والليلية وسواء كان متسببا او متجردا ويا مربد في حالة
 ذلك بمراقبة قلبه وما يخطر له يشكوه وتكون الشكوى على
 صفة ما يخطر ولا يزيد ويحسنه ان ظهر انه مذموم ولا يفعل
 العكس فان ذلك كله موجب للحرمان نعوذ بالله من ذلك فان
 ادمان الذكر موجب لصقالة القلب من كدورات النفس ومحرق
 للخواطر ومطرود للشيطان لعنه الله ويجب عليه أن يأمره
 بلزوم مجلس التربية مراقبا لقلبه ان لم يكن كلام في المجلس وان
 من الله بالكلام فليجعل اذنى قلبه وعينه لفهم كلام الشيخ حتى
 يعيه فهما تاما وان لم يفهم يعيد السؤال على الشيخ حتى يفهم
 على ما ينبغي فان فهم المريد لكلام الشيخ كالزراع الذي يبذر
 في الارض ونباته على قدر طيب الارض وذرائها ويا مربد
 بان يجعل الشيخ بين عينيه في جميع احواله فانه وسيلة الى الله
 تعالى قال جل من قائل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا
 اليه الوسيلة الآية فان تعلق روحانية المريد بالشيخ من

الواجبات عليه ومن علامات سعادته واستدبارها بعكس ذلك
نعوذ بالله من ذلك ويكون الذكر في اول ابتدائه بالنفى والاثبات
بالمد على لام النفى ولام اله على قدر الحال ولا يزال الى ان ينتهى
في ذكره الى أن يضيق نفسه ويعجز عن النطق بالنفى والاثبات
فلينتقل الى النطق بالجلالة ولا يمد على الهمزة منها لان المد
عليها فيه معنى الاستفهام والاستفهام في هذا المحل كفر ولذلك
لا يجوز ان ينطق بالهاء مفتوحة بل ينطق بها ساكنة لانه
محل السكون فكما لا يجوز الابداء بالساكن فكذلك لا يكون
الوقوف على المتحرك لان العرب لا تبدئ بساكن ولا تقف على
متحرك ولغة نبينا عربية وهى افضل اللغات وهى من السنة
التي جاءنا بها صلى الله عليه وسلم وقد أمرنا باتباعه في جميع
ما جاء به . قال وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح
الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين وقال
جل من قائل وما آتاكم الرسول فخذوه وقال صلى الله عليه
وسلم عليكم بسنتي ومن سنته لخته فان آل به الامر الى أن
ضاق نفسه ولم يستطع الاتيان بكل الجلالة فلينتقل الى النطق
بالحرف الأول والاخير منها وهما الهمزة والهاء فان ضاق عليه
الا من بسبب ضيق النفس فلينتقل الى الحرف الاخير وهو الهاء
وهذا كله لا يصلح الا مع وجود المربي حسبما تقدم واما ارتكاب
هذا بغير مرشد وهو المربي فهو ضلال والمرشد يكون متخلقا
بالاوصاف المتقدمة والا فلا ويجب على الشيخ أن يكون مع
المريد كالوالدة مع ولدها الصغير الرضيع في جميع ما يجلب به

النفع ويدفع به الضر من قول وفعل وطعام وشراب وغطاء ووطاء
وحركة وسكون في الاسباب والتجريد ويعطى لكل مقام ما
يستحقه فان لم يفعل ذلك فهو غاش خائن ومن غشه وخيانته
للمريد ان يعامله على الدوام بالمباشطة والبشاشة في الكلام
وغيره بل عليه أن يعامله على قدر مقامه من مبدأه الى منتهاه
فما يجب عليه أن يعامله في أول ابتدائه بقوله تعا وان أحد
من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله الآية لان
المريد قبل التوبة في غالب الامر يكون متخلقا بمخالفات
الشرع في سمع المحرمات ونظر المحرمات والكلام في المحرمات مثل
الغيبة والنميمة والسخرية والتجسس والايمان الفاجرة وغير
ذلك من آفات اللسان ويستعمل يديه ورجليه في المحرمات الى غير
ذلك من ارتكاب سائر المحرمات وارتكاب هذه المحرمات بأجوارح
الظاهرة دليل على أن الباطن وهو القلب متخلق بالمحرمات الباطنة
من الجب وما نشأ منه كالكبر والرياء والغضب والحقد والحسد
والخianات والخديعة والغش والمكر والطمع والبخل وحب الدنيا
والرياسة وأجاء وحب الثناء وغير ذلك من المحرمات القلبية
فالمتخلق بهذا أو ببعض منه متخلق بالشرك الخفي وذلك لان
ارتكاب المنهى عنه انما يكون بامتياز النفس برأيها وعدم ملاحظة
معنى النهى واستسغارها به واستهزائها بالامر بالطاعة والنهى
عن المعصية واستحقارها له واستخفافها به وذلك بمعنى العظمة
والكبرياء اى ادعت الشراكة مع الله تعالى في عظمتة وكبريائه
وذلك كله في معنى الاشراك المحرم قال تعالى في بعض كلامه

القديم الكبرياء ردائي والعظمة انزاري من نار عني في احدهما قصته
 في النار اى اهلكته الا انه على قسمين قسم موجب للخلود في النار
 وهو الاشرار الاكبر وقسم موجب للورود بغير خلود وهو الشرك
 الا صغر لكون صاحبه لا يخلد في النار بخلاف الاكبر فهذا فرق
 ما بين المعنيين فالمرید قبل التوبة لا يمكن سلامته غالباً من
 الشرك الا صغر الموجب للورود النار لم تكن توبته فهو مشرك
 بهذا الاعتبار ومن هذه الحثية فيجب اذا على الشيخ أن يعامله
 بالآية المتقدمة على طريق الاقتباس المعلوم عند ارباب
 هذا الشأن وهم العارفون بالله المقتبسون سلوك طريق الآخرة
 من مقتضى ظاهر الكتاب وظاهر السنة وباطنهما بمقتضى باحة
 ذلك بظاهر الكتاب وظاهر السنة وباطنهما والا فالآية الاصل
 في نزولها في حق المشركين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حين أنزل عليه القرآن ووجد قياس المرید قبل
 التوبة على حال المشرك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مطلق الاشرار فاشراك المشرك الاكبر واشراك المرید اشراك
 أصغر حسبما تقدم فكما ان الا سلام يجب ما قبله فكذلك توبة
 المرید تجب ما قبلها ۞ قال تعالى وانی لغفار لمن تاب وآمن وعمل
 صالحاً ثم اهتدى وقال صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له وكما ان من كان مشركاً ثم اتى الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واسلم واسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كلام الله فكذلك المرید يجب على الشيخ ان يسمعه كلام الله
 بالامر والنهي في جميع عباداته وعاداته ومعنى يسمع اى يفهم

كلام الله بقلبه فان القلب يسمع من حيث يفهم ويسمع ويفهم من حيث يرى ويرى من حيث يفهم ويسمع وليس حاله كحال الاشباح التي هي هذه الصفات مفترقة فيها حسبما هو معلوم فاذا سمع العبد بقلبه فهم به ورأى به فاذا سمع الشيخ المريد كلام الله وهو القرآن وفهمه وجب عليه الامثال لا مر الله ونهيه في الكتاب وهو كلام الله وفي السنة اذ هي وحى الله ﷻ قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فاذا وقعت المخالفة من المريد بعد سماعه لكلام الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمر به ونهى عنه وجب على الشيخ ان يعامله بما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يعامل من كان في زمانه من الكفار والمنافقين بعد أن سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم والسنة من أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم ولذلك ﷻ قال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماؤاهم جهنم ولبس المصير وبيان كفر المريد ونفاقه انه لما لم يمتثل ما أمره الشيخ به مما ينفعه وذلك نعم من الله عليه عد كافرا ولو انه امتثل لكان شاكرا مستوجب المزيد ﷻ قال تعالى لئن شكرت لزيد نكر ولئن كفرتم ان عذابي لشديد فالامثال شكر للنعم موجب للمزيد منها وعدم الامثال كفر للنعم موجب للبعد منها والبعد من النعمة موجب للنقمة وهو العذاب فسمى كافرا بهذا لا اعتبار وشارك أهل الكفر في وصف الكفر بعدم الامثال وقبول النعمة وشارك المنافقين في وصف النفاق لان المنافقين علموا من الحق ما لم يعلم غيرهم

من الناس وصدا عنه وتركوه بعد معرفتهم به جراءة على الله
 ورسوله فكذلك المريد تركه لما يؤمر به من مصلحة أمر دينه
 ودينه بعد معرفته ان ذلك حق نفاق لكونه يقر بلسان فيه ان
 هذا حق لا شك فيه وهو في حقيقة حاله ليس ممتثلا فظاهر مقاله
 يخالف لحاله وهذا بعينه هو وصف النفاق فيعامل لاجل ذلك
 بما عومل به منافقوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لتخليقه باخلاقهم ومن ذلك قوله تعالى فاعرض عنهم وعظهم
 وقل لهم في انفسهم قولا بليغا هذا ايضا مما يجب على الشيخ ان
 يعامل به المريد عند استحقاقه ذلك بالمخالفة وعدم الامثال
 والتخلق بالكسل والملل ومما يجب عليه ان يعامل المريد بقوله
 تعالى ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
 لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقوله جل من قائل ولا
 تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح
 ان الله يحب المحسنين فاذا ارتكب المريد امرا مخالفا لمقتضى ما
 أمر به سيما ان كان على غير وجه العمد ثم جاء منكسرا تائبا
 وجب على الشيخ ان يعامله بمقتضى الآيتين المتقدمتين
 قريبا وما كان في معناها من الكتاب والسنة وان اقترب المريد
 شيئا من المنهى عنه بعد ما نهى على وجه العمد وجب على
 الشيخ أن يعامله في ظاهره بمقتضى ما تقدم ذكره من الآي
 النازلة في حق الكافرين والمنافقين وفي باطنه بالآي الاخر
 سيما اذا جاء بالتوبة والذل والا نكسار فيكون ظاهر لفظ
 الشيخ قامعا للنفس الامارة بالسوء وباطنه متخلقا بالرأفة

والرحمة لمحل الرأفة والرحمة وهو قلب المريد فان القلب محل الرحمة وهو فضل الله والنفس الامارة محل النعمة وهي عندك الله فيجب عليه أن يعامل كل مقام بما يستوجبه فالشريعة اللسانية تتوجه بخطابها للامارة والطريقة القلبية تتوجه بالعفو والصغح والاستغفار للقلب الذي هو محل نظر الرب وهو محل السر : قال تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالاته اى حكمته واسراره ومما يجب عليه كف المريد عن مطالعة الكتب مطلقا سواء كان فى معنى السلوك او غير ذلك الا ان يكون مما يخصه فى دينه فى عباداته وعاداته وليس هناك من يسأله ممن يعرف ذلك فلينظر عين المسألة فى محلها ويحذر نفسه أن تسرقه فى مطالعة غير ذلك لانها مولعة بذلك لزيادة معرفة المسائل وذلك موجب لتبديدها مفسد للقلب وان وجد من يسأل عما يخصه من الضروريات الدينية فليسأله ولا يطالع وان لم يفعل وجب طرده لانه لا يكون منه شئ على هذه الصفة وكذلك يجب عليه أن يمنع من مخالطة من ينتسب الى سلوك طريق الآخرة على غير طريقه لان ذلك فساد للمريد لكون النفس تسكن لما تستحسنه بوصفها وسكنها ذلك ضرر عظيم عليه فيجب كفه ونهيه عن ذلك وان لم يمتثل وجب طرده هذا اذا كان المنتسب الى طريق الآخرة على هدى واما غير ذلك كما هو معلوم فى زماننا هذا فلا سؤال عليه : قال تعالى ولا تسأل عن أصحاب الجحيم فان أحوال المتشبهين بالمنتسبين الى سلوك طريق الآخرة فى هذا الزمان أحوال الزنادقة تفسقوا فى اقوالهم

وأفعالهم وأحوالهم لطلبهم بذلك زخرف الدنيا من المال وإجاءه هؤلاء
 حرام على العام والخاص مخالطتهم ومحبتهم ولا يجوز السلام عليهم
 ولا رده رد عاوز جراتوا ولا يصلى على جنازتهم ولا يدفنون
 في مقابر المسلمين لتخليقهم بالبدع واستحلالها ويجب على الشيخ
 إذا كان في أصحابه من هو أعلى مقاماً من غيره أن يحتفظ على مقامه
 دون أن تتعلق نفسه بملاحظة من فوقه من المقام والميل إليه
 فإن ذلك يكون موجبا لحرمانه من الشيخ فإن المشتراط في حق
 الروحانية أن لا تكون مفترقة فإذا افرقت حرمت من الجميع
 وهذا الباب عظيم المفسدة والشيطان لعنه الله قاعد عليه بحيث
 يلقي في قلب المريد ميلا إلى غير شيخه من أصحابه قاصداً بذلك
 حرمانه وهذا من الباسه الحق بالباطل فيظهر للمريد أن هذا من
 أخوانه أهل الطريق الواحدة وشيخ واحد فيظن أجاهل أن
 هذا ليس بعيب ولا مذموم وهو من اقبح القبيح وعاكس العكوس
 فيجب على الشيخ التحفظ منه على أصحابه لئلا يتولى الشيطان
 بعض أصحابه بالميل لبعضهم بهذا المعنى ويحذر بعضهم من
 بعض بما يجب وكما يجب ولا يعرف ذلك سوى أربابه ويجب على
 الشيخ أن يتخلق بما أدب الله به أكرم خلقه صلى الله عليه وسلم
 من ذلك قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من
 حولك فاعف عنهم واستخفر لهم وشاورهم في الأمر الآية . وقوله
 جل من قائل ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
 وجادلهم بالتي هي أحسن الآية . وقوله واخفض جناحك للمؤمنين
 فقوله تعالى فظا غليظ القلب فيه إشارة إلى الفظاظة المذمومة

فظة القلب الذي هو محل نظر فضل الرب واما فظة اللسان مع لطاف القلب ولينه ورحمته بخلق الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وما في معنى ذلك فذلك محمود مندوب اليد وما يكون في بعض الاحيان وفي حق بعض الخلق واجبا سيما اهل زماننا هذا القرن العاشر فيجب اذا على المعالم أن يعامل المتعلم على قدر الحال والزمان ويعامل العام والخاص كذلك فمن النفوس من لا يفيد فيها سوى فظة اللسان بالكلام الخليط القوى قاصدا بذلك قمع النفس الامارة وفي قلب المتكلم بهذه الصفة شفقة على المخاطب المقول له وفي نيته في الكلام نفسه النفع السامع اي لقلبه فلا شك أن ما يكون على هذه الصفة وبهذه النية يكون نافعا للسامع من غير شك ولا يكون هذا من الكلام الفظ المذموم فيجب على الشيخ ان يكون حاله من المريد على هذه الصفة ولذلك ذكر مولانا لاكرم خلقه فظة القلب وليس بفظ ولا غليظ وانما هو رحمة للعالمين والرحمة التي تجلي الحق تعالى بها في قلب اكرم خلقه واسرها صلى الله عليه وسلم حفظا للاسرار هي التي اظهر الله تعالى على جوارحه الطاهرة وألبسه اياها : وقال صلى الله عليه وسلم من أسر سريرة ألبسه الله رداءها فيجب على الشيخ ان يتبع نبيه كما امر بذلك في الكتاب والسنة فظة القلب هي الموجبة للانفظاظ والفرار وظاهر الآية اخبار ومعناها النهي عن هذه الصفة لانها حرام وخطاب مولانا جل وعلا لاكرم خلقه نهى لنا وتعليم وتربية وأمر بالتخلق بضد ها وأما اكرم خلق الله صلى الله عليه

وسلم فهو معصوم من ذلك ومن كل وصف مذموم وكل من اظهر
 فظاظة القول وغلظه لسامع وقلبه ملاحظا به رحمة الله تعالى
 للسامع فان الحق تعالى الذي امره بهذا يسمع السامع معنى ما في
 قلب المتكلم بخليط الكلام من الرأفة والرحمة ويقبل الكلام
 الخليط اللفظ قبولاً تاماً ولما ان اصل خروجه من محل نظر الله
 وهو القلب سمعه السامع بالقلب فانتفع به ولا عبرة بقلقة
 لسان الضم بخليط الكلام لانه في حينه ذلك في خدمة القلب
 وفي عمله ونائباعنه في تبليغ ما امر به فسمع المأمور بقلبه وهو
 المخاطب من قبل الامر وهو المخاطب ولم يلتفت لفظاظة الواسطة
 وهو لسان الضم فسمع السر بالسرو ولا مدخل للجهر هنا ذلك
 فضل الله يؤتيه من يشاء وقوله تعالى فاعف عنهم واستغفر
 لهم أى فعاملهم بما يوجب لهم العفو والمغفرة من الكتاب والسنة
 ومعاينهما ولو كان مما يثقل على النفس وتشمئز منه قال تعالى
 وقل لهم في انفسهم قولاً بليغاً اي باللفظ والقهر كل صفة في
 محلها نسبة وازضافة قال تعالى جزاء وفاقاً اي موافقاً وعلى هذا
 تأويل قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
 فالحكمة والموعظة الحسنة صفتان من صفات الحق تعالى
 وذلك الكتاب والسنة ومن المعلوم ان القرآن جاء في الصفتان
 اللطف والقهر اللطف لمن استوجبه وكذلك السنة وذلك كله
 موعظة حسنة فان المتعظ بالقهر حسن في حقه لكون النفس
 تنقم عند وجود ذلك وقمعها هو عين النفع للقلب فهذه موعظة
 حسنة من غير شك عند كل عاقل وكون السنة من صفات الحق

تعالى لأنه وحى قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى
ولا يقال ليس الموعظة الحسنة الا ما تسربه النفس عند ما تعامل
بما تشتهي بطبعها فان ذلك في حقيقة الامر عند اهل الحق ضرر
لقلب سامعه لان النفس لا تشتهي بطبعها الا بوصفها المذموم
في الحكمة وهو الضرار. قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء وقوله
وجادلهم بالتى هي احسن اى الطريق المحمدية وهى الكتاب
والسنة وقال تعالى فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون
أحسنه اى شأئده وعزائمه وهو ما يثقل على النفس الامارة .
وقال تعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة والذى دعا
اليه هو الكتاب والسنة فدعى صلى الله عليه وسلم باذن ربه
بالكتاب والسنة الى الكتاب والسنة بالكتاب والسنة فيهما
الصفتان المتقدمتان اللطف والقهر ولا يحيد المخلوق مكلف
عنهما . قال تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي أى بصفتي
وهما اللطف والقهر وهما الحكمة والموعظة الحسنة اجمع على
هذا كل العقلاء من أرباب القلوب وهو الحق الذى لا يشك فيه
ذو عقل منير فيجب على الشيخ ان يعامل المريد بالكتاب
والسنة لطفا وقهرا وان كان جاها لا بد لك فلا يجوز ان يمد
يده للمضايقة ولا يجتمع مع أحد على نية الدعوى الى الله تعالى
فالدعوى الى الله لا تجوز الا بالكتاب والسنة فمن لم يعرف
استخراج معانى السلوك وهو الدعوى الى الله من الكتاب
والسنة فهو جاهل بالكتاب والسنة ويجب عليه ان يتعلمها
وقوله تعالى واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين خفض

الجناح في المعنى هو اظهار الرأفة والرحمة وليس ذلك الا بالكتاب
 والسنة اى لا يمكن ذلك الا بالتخلق بالكتاب والسنة ويختلف ذلك
 باختلاف النفوس فمن النفوس من لا ينفع فيها الا المعاملة بصفة
 القهر ومنها غير ذلك فخفض الجناح المفهوم على البديهة للنفس
 لا يزيد لمن تكون نفسه لا يليق بها الا صفة القهر الا تمردا
 او طغيانا وعتوا على الله وعلى خلقه فيجب اذا ان تعامل بالقهر
 بغليظ الكلام وفضاظة اللسان وذلك هو خفض الجناح في
 حقها فان فائدة خفض الجناح نفع التابع وهو السائل بما يسمعه
 من متبوعه وهو الشيخ ولذلك يشترط في الشيخ ان يكون عارفا
 بالنفوس ليعامل كل نفس بما يليق بها لظفا وقهرا قاصدا بذلك
 نفع المريد وذلك هو خفض الجناح وقوله تعالى لمن اتبعك اى
 اطاعك . قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال صلى
 الله عليه وسلم العالم في قومه كالنبي في امته فيؤخذ منه ان
 الشيخ يجب عليه ان يخفض جناحه كما تقدم بالكتاب والسنة
 نصا واقتباسا لمن اطاعه اى لمن فيه قابلية للتابع ظاهرا
 وباطنا ومن لا فلا قوله تعالى من المؤمنين اى من المصدقين
 مفهومه اى غير المصدقين لا يجوز خفض الجناح لهم والمفهوم
 صحيح . قال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ
 عليهم الآية وانما فعل ذلك بهم لا نهم غير مصدقين فيؤخذ
 منه ان الشيخ يجب عليه ان يعامل من لم يصدق بالحق بما امر
 به نبينا في هذه الآية ولا يجوز له خفض الجناح بعد معرفة
 الحق والصدود عنه وسواء كان مريدا او غيره ويتأكد الامر

في حق المريد لانه اكفر للنعمة فالحقوبة تجب على قدر كفر النعمة
 وقوله تعالى فان عصوك فقل اني بريء مما تعملون يؤخذ منه ان
 الشيخ اذا خالفه المريد فيما يأمره به من اصلاح شأنه في سلوكه
 ان يتبرأ منه قولاً وفعلاً قاصداً بذلك نفع المريد كما تقدم
 ذكر ذلك حتى يتحقق عدم خيره بالكلية فحينئذ يجب عليه ان
 يبعده حساً ومعنى خيفة من فساد الطريق فان عدم امتثال
 المريد لقول شيخه من عدم تعظيمه له وعدم هيئته عنده وذلك
 موجب للحرمان من غير شك وان لم يبعده الشيخ خيف عليه
 أن يصير له أعدى الأعداء وهذا فساد عظيم وقد جرب هذا
 غير واحد من أهل الحق وحذروا منه فيجب الا متثال وقوله
 تعالى ولوا نهم اذا ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً يؤخذ منه ان المريد
 اذا ظلم نفسه بمخالفته لأمر من أمور سلوكه قولاً أو فعلاً
 ان ياتى الى الشيخ ويخبره ويستغفر الله ويستغفر له الشيخ
 ومن استغفار المريد شكوى أمره للشيخ على وجه الصّدق
 وهو ايضاً من التوبة ولا يظن ظان ان الاستغفار لا يكون
 الا بالكلمة المشتملة على ستة احرف الهمزة والسين والتاء والخين
 والفاء والراء بل الأمر كما ذكر وجواب الشيخ له على سؤاله
 وشكوى أمره استغفار له في المعنى وذلك من جملة الاستغفار
 فان ما يأمره به أو ينهاه عنه أو يأمره وينهاه كل ذلك
 معاني الكتاب والسنة والمشتغل بذلك سؤالاً وجواباً هو عين
 الاستغفار في المعنى فان ما من احد يمثّل الكتاب والسنة سؤالاً

أجواباً إلا وهو قاصد بذلك رضوان الله بالمغفرة والرحمة من
مريد وشيخ وغيرهما وذلك في المعنى هو عين الاستغفار وشكوى
المريد للشيخ ما يجده هو عين السؤال لرحمة الله وهو العالم بحكم
الله فيما يجهله من أمره وارتكبه لجهله فالجهل ظلمة ونقمة
والعالم نور ونعمة وذلك عين الاستغفار في حق المتعالم والمعلم
فاذا استغفر المريد بشكواه وهو سؤاله واستغفر له الشيخ
باجواب بحكم الله وجد الله تواباً رحيماً وقال عز وجل ادعوني
استجب لكم وقال تعالى في بعض كلامه القديم انا عند ظن
عبدى بى وانا معه حيث ذكرنى وقال جل من قائل ومن أوفى
بعده من الله وقال وعد الله لا يخلف الله الميعاد ومعنى
جاؤك أى طائعين تائبين مستغفرين معترفين سائلين فضل
رب العالمين منكسرة قلوبهم من خوف أرحم الراحمين فمن جاء
متصفا بهذا قبله ربه ۞ قال تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم
من أجلى فان قيل هل يجب على المريد المجيء المحسى الى الشيخ
على مقتضى ظاهر الآية ام لا فالجواب لا يخلو اما أن يكون
المريد مع الشيخ في بلد واحد ام لا فان كان معه فلا بد من
اتيانه حسا ومعنى ليشكو ما يجد من خيراً أو شراً وان كان بعيداً
بعداً لا يمكن الاجتماع الجسماني بالذات الطينية أو قريبا
الا انه يتعذر ذلك عليه بسبب مانع شرعى فليتوجه المريد
الى الشيخ بقلبه ويشكو ذلك بقلبه لا بلسانه ولا فرق عند
ذلك بين أن يكون الشيخ معه في موضع واحد او يكون أحدهما
في أقصى المشرق والآخر في أقصى المغرب لان الأرواح في هذا

المعنى بخلاف الاشباح فالاشباح هي من الملك اذا حلت بموضع منه
 حلت من غيره والارواح يستوى عندهما جميع الامكنة في القرب والبعد
 فاذا توجهت روحانية المريد الى الشيخ حضرت معه روحانية الشيخ
 حيث كان ويمد الله تعالى روحانية المريد بواسطة روحانية
 الشيخ ويحصل له النفع بذلك كما لو سأل به بلسان فيه وسمعه
 هو بأذني رأسه ويحييه هو ايضا بلسان فيه ويسمعه كذلك في
 الموضع الواحد من الارض التي اجتمعت عليها الجسمانيان ولا يكون
 بعد بعد المريد من الشيخ الا منه بسبب ادبار روحانيته عن
 التعلق بروحانية شيخه وعلى قدر تعلق الروحانية بالروحانية
 يأتي المدد بقدرة الله وفضله ورحمته للمريد فان الممد هو الله
 والشكوى والسؤال في الحقيقة انما ذلك لله لكن من سر حكمة
 الله تعالى أن جعل ارزاق خلقه جارية على أيدي خلقه فسر
 أسرار قدرته بسر أسرارته في خلقه فتبارك الله أحسن الخالقين
 فتبارك الله رب العالمين وقد قال تعالى وهو معكم اينما كنتم
 فهو ممد روحانية عبده السائل بروحانية عبده المسؤل بعلمه
 وقدرته وارادته حيث كان وعلى أي صفة كان مادام المريد
 ملازما للباب الذي رزقه الله منه وهو شيخه وان لم يفعل كان
 ذلك موجبا لقطعه وبعده طغي باستغناؤه عن باب رزق ربه
 قال تعالى كلا وان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وعد بذلك
 مختارا على الله وهذا باب عظيم المصلحة الملزمة وعظيم
 المفسدة لمن لم يلتزمه والشيطان قاعدا عليه وراصده فيجب
 على المريد ان يلتزم مرافقته وحفظه والتحافظ عليه ففي

ذلك علامة نجه وعكسه نعوذ بالله من الحكوس وسببه واسطة
النفوس ثم اذا فعل المريد ما تقدم ذكره من الشكوى على صفة ما
تقدم ذكره كان ذلك منه جحيثا الى الشيخ وكان موافقا وممثلا
لقوله تعالى جاؤك فاستغفروا الله الآية والآية نفسها ظاهرها
اخبار ومعناها الامر فيجب على المريد ان يعتقد وجوب ذلك
عليه ولا يحل به فيحرم ويطرد وقوله تعالى ولا تزال تطلع على
خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ويؤخذ منه أن
الشيخ يجب عليه ان يحفو ويصفح عن المريد في سقطاته التي
يرتكبها جهلا او نسيانا لقوله صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي
الخطأ والنسيان الحديث وأما ما يتركبه عمدا فلا يجوز له أن
يعفو عنه فيه ولا يصفح بل يعامله على قدر مقامه من مقامه
اي على قدر مقام المريد من مقام الشيخ فاذا فعل ذلك معه صدق
عليه انه عامله بالحفو والصفح وهذا الامر لا يعرفه الا أربابه
اهل الذوق لذلك وقليل ما هم .

(فصل) في ذكر ما يجب على المريد فيما يجب على المريد اولا اذا
وجد الاستاذ ان يختبر أقواله وأفعاله وأحواله بميزان الشرع
الشريف العزيز ان كان ممن له في ذلك معرفة وخبرة بمعرفة
الاصطلاح وان لم يكن بحسن ذلك فليسأل من هو من أهل العلم
بذلك فاذا ثبت عنده ان الشيخ من اهل الدعوى الى الله على
بصيرة فيجب عليه الانقياد والاستسلام في جميع أموره
العادية والعبادية فمن أول ذلك ان يحاسب نفسه على ما
مضى عزم فما يكون ضيع فيه وترتب في ذمته من حق الحق أو

المخلق كالصيام والصلاة والزكاة والنذر والكفارات وما في معنى
 ذلك بما هو حق الله تعالى فليقضه الآن وكذلك ما ترتب
 في ذمته لمخلق الله جل وعلا من مال أو عرض أو دم فيعطى كل
 ذي حق حقه ان كان مالا واخذه بغير وجه الشرع كان يأخذه
 غصبا او سرقة او خيانه او ما في معنى ذلك من وجوه التعدي
 وكذلك الدم ويستحل من حق العرض من الغيبة والنميمة والبهتان
 والخيانة والمخدعة والخش بالقول والفعل وما في معنى ذلك
 ثم يتعلم ما اوجب الله عليه اولا فأولا فمن ذلك العقيدة الواجبة
 عليه في حق الله ورسوله وجوبا واستحالة وجوازا ومعرفة الطهارتين
 والصلاة والصيام والحج ان وجب بفروض ذلك كله وسننه
 ومكروهاته ومفسداته ومستحباته وكذلك ما لا بد منه من
 معرفته من الامور المضطر اليها من العادات من عقود الشرع
 في البيع والشراء والقرض والقراض والسلم والسلف وسائر العقود
 المضطر اليها كل مكلف وحفظ جوارحه الظاهرة والباطنة السمع
 والبصر واللسان واليدين والرجلين والبطن والفرج والقلب
 من آفاته الحب وما نشأ منه كالكبر والرياء والحسد والغضب
 والحقد وحب الدنيا وغير ذلك من الاخلاق المذمومة ويجب
 على الشيخ ان يأمره به ظاهرا وباطنا معتقدا مصمما بالتوكل
 على الله ان الله يهديه على يديه فانه غير شك ينتفع بذلك
 لقوله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه حيث ذكرني ولقوله
 صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ
 ما نوى الحديث وليكن عنده لشيوخه من التعظيم والوقار والمحبة

في منزل لم يصل اليه احد من ابناء زمانه ولا يرى افضل من شيخه
 في عصره ولا اعلم منه ولا اكمل منه فان مواهب الله تعالى
 الى المريد على قدر تعظيمه لشيخه وتأدبه معه بالقول والفعل
 ظاهرا وباطنا وحرمانه على قدر عدم ذلك أو قلته : قال تعالى
 ومن يعظم شعائر الله ومن اعظم نعم الله على المريد شيخه الذي
 فيضه الله ليخرج بسببه من الظلمات الى النور ومن النار الى
 الجنة من نار البعد والجفا الى جنة المعارف وهي الانس والقرب
 فيجب عليه ان يعظم ما عظم الله ومن لم يعظم ما عظم الله
 فقد اهان ما عظم الله اهان الله ومن يهن الله
 فماله من مكرم ويجب عليه أن يقبل قول شيخه له في امره ونهيه
 مسلما بقلبه وجوارحه ولا يتأول عليه قوله ولا يقول له لم قلت
 او لم فعلت بل ينفذ أمر شيخه ولا يتعقبه وان لم يكن كذلك
 فهو خائن منافق : قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
 فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا
 تسليما هذا على طريق الاقتباس ويجب عليه ان يكون شيخه
 عنده أحب اليه من نفسه وأهله وماله والناس اجمعين كما
 كان الصحابة رضي الله عنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويكون الشيخ مع المريد كما كان نبينا صلى الله عليه وسلم مع
 الصحابة بالرفقة والرحمة والمبرة والنصيحة بجميع الامور
 في جميع الاحوال ففي بعض الاخبار ان بعض الصحابة كان
 يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبلغ ما يكون من المحبة
 والحنان من ذلك بأبي أنت وأمي يا رسول الله اى فداك ومن

هذا المعنى كانت اخلاقهم معه صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم
 فيجب الاقتداء بهم وبه لقوله عليه الصلاة والسلام أصحابي كالنجوم
 بأبهم اقتديتم اهتديتم وقوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 الحديث ومن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم اجمعين أبو بكر
 وهو افضلهم ففي حديث الغار انه وضع رجله في جحر حية كانت
 تطلع منه لما كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار
 ثم لسعته الحية ففعل ذلك رضى الله عنه خوفا على معلمه
 ومرشده وهاديه الى الصراط المستقيم فدفع البلاء ولقيه
 بذاته خوفا على مربيه ومحبة له فيجب على المريد ان يتخلق
 بمثل هذا قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة
 حسنة وفي ضمنه وكذلك أصحابه لقوله صلى الله عليه
 وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى
 الحديث وقوله أصحابي كالنجوم الحديث المتقدم والسنة
 مفسرة للقرآن فمن سنة أفضل الخلفاء حديث الغار المتقدم
 ومن فعل غيره من الصحابة قول القائل بأبي أنت وأمي
 وقول الآخر فذاك نفسى الى غير هذا حسبما هو معلوم في الصحيح
 فالأقتداء بجميعهم رضى الله عنهم واجب على كل عاقل ويتأكد
 الأمر في حق المريد مع شيخه فان الشيخ قيضه الله معلما
 للمريد كما كان نبينا صلى الله عليه وسلم معلما لأصحابه رضى
 الله عنهم اجمعين وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان أو قال لا يؤمن أحدكم
 حتى اكون احب اليه من نفسه وماله والناس اجمعين أو كما

قال صلى الله عليه وسلم وفي السنة عنه العالم في قومه كالنبي
 في أمته او قال الشيخ في اهله كالنبي في أمته وقال العلماء ورثة
 الانبياء وقال علماء امتي كانبيا بني اسرائيل والعلماء المشار اليهم
 بهذه الاحاديث انما هم العلماء بالله الذين علمهم في قلوبهم
 لا من يكون علمه في لسانه مثل علماء هذا الزمان أما هؤلاء
 فعلمهم عليهم لكونه في السنة افواههم قاصدين بذلك زخرف
 الدنيا لحبهم فيها وجمعهم لها وتكاليهم عليها فهم بهذه الوسطة
 مبدلون مغترون وقد قال صلى الله عليه وسلم بعدا بعدا سمحا
 سمحا اي للمبدلين المغيرين وقال صلى الله عليه وسلم العلم
 علمان علم اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب
 فذلك العلم النافع فكل عالم لم يكن علمه من قلبه فهو عالم
 اللسان فمن علم من حاله الجنوح الى حب الدنيا من زاعم
 العلم فلا يجوز السلام عليه ولا رد السلام ولا محبته ولا
 الجلوس معه ولا التخلق باخلاقه لان اخلاقه شيطانية
 فان الشيطان محب للدنيا ومدعي العلم كذلك فكل من اتصف
 بهذا الوصف من زاعم العلم فهو قرين الشيطان ووليه وتولاه
 الشيطان بواسطة ذلك قال تعالى ومن يتخذ الشيطان وليا
 من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا وقال ومن يكن الشيطان
 له قرينا فساء قرينا وقال كتب عليه انه من تولاه فانه يضلله
 ويهديه الى عذاب السعير وقال صلى الله عليه وسلم جليس القوم
 منهم وقال من احب قوما حشر معهم وعدم السلام ورده على
 من تخلق بهذه الاخلاق ردعا وزجرا له ولا مثاله ومن قدر

على ذلك ولم يفعل له أو يقله فقد أعان على هدم الإسلام وظلم نفسه ❖ قال تعالى وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وقال ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون وقال إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون ومما يجب على المريد أن يحسن نيته في شيخه وظنه بربه في أنه تعالى يفتح عليه على يد شيخه في معرفة ربه ومعرفة رسوله ويتبع نبيه كما أمر بذلك في الكتاب والسنة قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي ❖ وقال عليه الصلاة والسلام إنما الأعمال بالنيات وكل ما يخطر له من صند هذا يشكوه للشيخ فإن من كيد الشيطان أن يخطر له بمثل ذلك ليدخل الشك له في شيخه فيحرم بسبب ذلك ومن قواعد الطريق وشروطها التي لا يجوز أن يخل بها شكوى المخواطر كما تخطر فإنها سبب الرزق لكونها موجبة للسؤال وقد قال صلى الله عليه وسلم العلم خزانة مفاتيحه السؤال فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة العالم والسائل والمستمع والمحب لهم أو كما قال عليه الصلاة والسلام فامخواطر سبب لمفاتح خزائن العلم وهو السؤال فمن علامات خير المريد شكوى المخواطر كما ترد عليه من مذمومة أو محمودة ومن علامات عدم خيره ترك الشكوى بالكلية أو التزين في الشكوى بحيث يشكو ما يكون ظاهراً محموداً ولا يشكو مذموماً فمن كان هذا حاله لا يجيء منه شيء في سلوك طريق الآخرة ويجب على الشيخ أن ينهأ عن هذا فإن امتثل ولا طرده لأن هذا الوصف مفسد للطريق ومن خيانة المريد عدم المبادرة إلى امتثال ما يذكره الشيخ من آداب الطريق على سبيل الاختيار

فان الشيخ اهله الله لجريان رزقه ونعمته التي انعم بها ورزقها
للارواح قبل خلق الاشباح على لسانه بواسطة قلبه الذي هو
محل نظربه فواجب على المريد ان يتلقى هذه النعمة بالشكر
وهو لا يمثل بالفور بالتخلي بالمحمود والتخلي عن المذموم حالا
ومقالا هذا كله في حال كون الشيخ متكلم مع المريد على سبيل
الاخبار واما اذا امره ونهاه بالتعيين والمشاهدة ولم يمثل فهو
شر وأبعد واطرد وكان ممن توجه له الخطاب بقوله تعا فليحذر
الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب
اليم على طريق الاقتباس وما يجب على المريد التخلق بمعا
قوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه
على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه فيجب لذلك ان لا يقدم
على امر من الامور قولا او فعلا عاديا او عباديا حتى يستأذن
استاذة وهو شيخه فما يأذن به فعله ومالا فلا فان منفعة
ذلك تعود على المريد لا على الشيخ لان الشيخ لاحق له في
ذلك وانما حق الله عليه أن يأمر المريد بالاستئذان في كل
أمره ليحصل للنفس بذلك رياضة وخروج عن انيتها ورأيها
في أمورها التي اعتادت الاستئذان فيها برأيها ونظرها
وتدبيرها وذلك من الاسباب الموجبة لتنوير القلب فان
النفس يثقل عليها عدم الاستئذان برأيها والتزام رأي غيرها
وأمره ذلك الثقل هو المعنى المشار اليه بقوله صلى الله عليه
وسلم حفت الجنة بالمكاره وهذا من قواعد الطريق وأصولها
الأول وشروطها الواجبة وهي شروط الصّحة التخلق بما اليه

الإشارة في هذه الأمة الكريمة فالأمر بالجامع هو المعنى الذي وقع
 عليه الاجتماع بين الشيخ والمريد، وهو طريق الآخرة فقول
 تعالى لم يذهبوا في حالة من الحالات وحالات المريد على قسمين
 لا ثالث لهما قسم حالة قلبية وقسم حالة قلبية هي الحسية
 من الأقوال والأفعال والحركات والسكنات والحالات القلبية هي
 المخوطة الواردة على قلب المريد والحل يجب على المريد أن
 لا يذهب في شيء منها أي لا يتوجه إليه بفعل أو ترك حتى يستأذن
 والاستئذان في ذلك بلسان فيه ولسان فيه ترجمان قلبه وذلك
 هو عين السؤال المأمور به بقوله تعالى فاسألوا أهل الذكر
 إن كنتم لا تعلمون وقوله صلى الله عليه وسلم العلم خزائن مفاتيحه
 السؤال فاسألوا الحديث المتقدم فإذا فعل المريد ذلك كان
 من الذين قال الحق تعالى في حقهم إن الذين يستأذنونك
 أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فهذا ثناء من الله تعالى
 على فاعل هذا وشهادة له بالإيمان بالله ورسوله وكفى
 بالله شهيدا فيجب إذا على المريد المبادرة إلى هذه الفضيلة
 العظيمة وإن لم يفعل استوجب الجزاء بقوله تعالى فليحذر الذين
 يخالفون عن أمره الآية حسبما تقدم فإذا فعل المريد ما أمر
 به وجب على الشيخ أن يعامله بمعنى قوله تعالى فإذا استأذنتك
 لبعض شأنهم الآية فيكون إذا الشيخ له على مقتضى ما
 يلقيه الله من علم غيبه على قلب عبده فما يراه من حاله
 في دنياه وآخره أمره به أو نهاه عنه أو أمره ونهاه ثم يجب
 على المريد الامتثال والانقياد والتسليم لما يسمعه الله على

لسان شيخه ولا يخالفه بوجه من الوجوه : قال تعالى فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم -
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وان وجد المريد في نفسه كراهية
عند أمر شيخه له بشيء او نهيه عن شيء فليبادر بالاخبار بذلك
بالفور بالشكوى فذلك كفارته وان لم يفعل كان عند الله من
المخائنين وقد قال تعالى ان الله لا يحب المخائنين ومن لا يحبه
الله تولاه الشيطان ولا حفظ من الشيطان لعنه الله الا بمحبة
الله تعالى لحبه ومحبة العبد لربه بامثاله لاوامره ونواهيه
ومن ذلك امثال امر الشيخ لانه معلمه وقد قال عليه الصلوة
والسلام العالم في قومه كالنبي في أمتة وقال العلماء ورثة الانبياء
فالمرید المخبر بمخبايا نفسه وعيوبها في حق شيخه وغير ذلك
يرجى خيره فان ذلك موجب لخوف نفسه منه من الفضيحة -
عند الشيخ لقبيح نفسها وهو اجسها وبسبب خوفها يكون
قمعها وكفها وبسبب ذلك يبعد منه الشيطان عدوه فان فعله هذا
مع نفسه موجب لتنظيفها وتطهيرها من الاخلاق الشيطانية
وعلى مقدار ذلك يتنور القلب الذي هو محل نظر الرب وعلى
مقدار ما يحصل للقلب من النور بسبب هذه المجاهدة يكون
بعد الشيطان لعنه الله فانه لا يبعده عن قلب ابن آدم الا النور
فعلى قدر قوة النور يكون بعده وعلى قدر ضعفه يكون قرب
وشكوى ما يكرهه المريد اى ما تكرهه نفسه ولم ترد اظهاره
ويكرهها على ذلك هو من أعظم المجاهدات الموجهة لفضل
الله وعدم ذلك أو قلته موجب لاستيلاء نفسه عليه تسلط

بواسطة طمها واذا علم الشيطان من المريد انه كاتم على نفسه عيوبها
تزايد طمعه فيه وتريد نفسه عليه بالطغيان والعتو وتسلب عليه.
قال صلى الله عليه وسلم من أعان ظالما سلطه الله عليه فهو
لما لم يعاملها بالمقاطعة والمدابرة والعداوة بشكوى ما يكرهه
من كل الأحوال فقد أعانها على غيها وتسلب عليه وفعله ذلك
ركونه اليها ومحبتة لها وقد قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا
فتمسك النار فالمرید المتخلق بهذا نعوذ بالله منه مسته نار البعد
والجفاء وهي النار الكبرى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة
نعوذ بالله منها ومن كل سبب يوجبها ويجب على المريد التزام
جميع قواعد الطريق المذكورة في الصدر وغيرها فيجب عليه
ملازمة الذكر في جميع أوقاته وسواء كان متسببا او متجردا
وملازمة مجلس التربية وتكون الخواطر ومقاطعة قرناء
السوء ومقاطعة نفسه بآدمان المجاهدات في جميع اموره اقوالا
وأفعالا في العادات والعبادات وان ترك ذلك او بعضه فذلك
دليل على حرمانه وطرده ويجب على الشيخ ان يطرده اذا رأى
منه هذا ومن اعظم الآفات على المريد مخاطبة من ينتسب
الى سلوك طريق الآخرة من غير طريق شيخه وكذلك ان
سكنت نفسه الى من فوقه في المقام من اخوانه في الطريق بل
يجب عليه ان يقطع التفاتها عن كل من عدا شيخه وان لم يفعل
فقد خسر ومارح هذا بعض ما يجب على الشيخ والمريد من
الشروط والآداب في السلوك ولقد شاء الله قبل هذا التاريخ
يذكر شيء من الشروط في الكتاب المسمى بتذكرة السالكين

من أراد ذلك فلينظره هنالك والله المسؤل بفضله في فضله (انتهى)
 كتاب الرسالة الميمونية في توحيد الجرومية بحمد الله وعونه
 وتوفيقه واحمد لله رب العالمين وكان الفراغ منه عصر الأحد
 بعد الصلاة ١٩ شهر شعبان سنة ١٠٠٨ .

تم بحمد الله وحسن توفيقه طبع الكتاب المستطاب الموسوم
 بالرسالة الميمونية في توحيد الجرومية للعلامة العارف بالله
 على بن ميمون الادريسي الحسني المغربي وبهامشه تجريد العلامة
 الكوهني لشرح العلامة ابن عجيبة على الأجرومية أيضا نفع
 الله بهما جميعين في المطبعة الميرية الكائنة بمكة المكرمة
 في دولة مولانا السلطان ابن السلطان مولانا السلطان
 الغازي (عبد الحميد خان) الثاني اللهم انصره نصرًا تعزیه
 الدين ووفقه ووزراءه وعماله وقضاائه لما تحبه وترضاه
 في كل وقت وحين وكان ختام الطبع في الرابع عشر من ربيع
 الثاني من سنة السابع عشر والثلاثمائة والالف من
 هجرة من خلقه الله على اكل وصف صلى الله عليه وعلى
 آله وكل ناسج على منواله ما طاف بالبيت العتيق طائف ووقف
 بعرفة والمشعر الحرام واقف .

فهرست الرسالة الميمونية في توحيد الجرومية

٨	فصل الكلام هو اللفظ المركب -	٢٥	باب النعت الخ .
	المفيد بالوضع الخ .		باب منصوبات الاسماء .
١١	فصل فاذا قرر الشيخ للتلميذ الخ	٧٠	فصل في بيان كون كلمة -
١٨	باب الاعراب الخ .		التوحيد الخ .
٢٤	فصل وأما القسم الرابع الخ	٧٢	باب مخفوضات الاسماء .
٢٨	باب معرفة علامات الاعراب	٧٧	فصل في شروط الشيخ .
٣١	فصل ويقال اربع علامات الرفع	٩٧	فصل في ذكر ما يجب على -
٣٤	فصل المعربات قسمان الخ		المريد .
٣٨	فصل ويجوز ان يقال المعربات		~*~
٣٩	باب الافعال الافعال ثلاثة		
٤٤	باب مرفوعات الاسماء		
٤٩	باب الفاعل الخ		
٥٣	باب المفعول الذي لم يسم فاعله		
٥٣	باب المبتدأ والخبر		
٥٥	باب العوامل الداخلة على		
	المبتدأ والخبر الخ		

